

جلد نمبر ۶  
النوار النخب  
فی  
اسرار المصنف  
6

ب

۲۰۶	رابطہ آیات	۱۴۴	اعتراض مخالف اور اس کا جواب	۱۰۳	حضرت ہارون کی موت
۲۰۷	پارہ ۱	۱۴۵	علم غیب	۱۰۴	امی کا معنی
۲۰۸	رکوع ۱۱۰ خمس کا بیان	۱۴۶	رکوع ۱۲۰ - عورت کی غرض خلعت	۱۰۵	نور سے مراد حضرت علی ہیں
۲۰۹	دوبہ خمس امدیث کی رو سے	۱۴۹	غیر خدا کو پکارنے کی مذمت	۱۰۶	رکوع ۱۱۰ حضور کی عالمی نبوت
۲۱۰	بحث لطیف در دوہب خمس	۱۵۰	تنبیہ برائے اصلاح عقیدہ	۱۰۷	افتراق امت
۲۱۵	تحقیق و تدقیق	۱۵۲	قرآن کا سننا	۱۰۸	رکوع ۱۱۰
۲۱۶	خمس ارباب مکاتب	۱۵۳	سجدہ قرآنی	۱۱۰	مچھلی کے شکار کی وجہ سے نذاب عام
۲۲۰	خمس میں سال کی قید	۱۵۵	سورۃ انفال	۱۱۲	کوہ طور کا بنی اسرائیل پر بند ہونا
۲۲۳	موارد خمس	۱۵۶	رکوع ۱۵۰ - انفال کا بیان	۱۱۳	رکوع ۱۱۰ - روز میثاق
۲۲۷	خمس معدنیات	۱۵۸	اصلاح مسلمین	۱۱۸	اجمال و تفصیل
۲۲۶	تقسیم خمس	۱۶۰	علامات مومن	۱۱۹	تکوین و تشریح
۲۲۹	سہم امام علیہ السلام	۱۶۵	شیعہ کون ہیں	۱۲۰	کلمہ کفر
۲۳۰	شیعوں کے لئے اباحت	۱۶۳	تذکرہ	۱۲۲	درس معرفت
۲۳۲	زمان غیبت میں خمس کا تصرف	۱۶۴	جناب فاطمہ بنت اسد کی دقا (نورانی لطیف)	۱۲۶	اقرار نبوت و ولایت
۲۳۷	جنگ بدر کا ذکر	۱۷۵	جنگ بدر کا قصہ	۱۲۷	اقرار ازلی کے متعلق روایات
۲۴۰	رکوع ۱	۱۸۰	رکوع ۱۶۰	۱۳۱	بلعم بن باعور کا واقعہ
۲۴۱	کفار قریش کو بھگانا	۱۸۱	آغاز جنگ	۱۳۲	بہشت میں جانے والے حیرانوں کا مسئلہ
۲۴۳	رکوع ۲	۱۸۶	رکوع ۱۷۰	۱۳۵	الاسماء الحسنیٰ
۲۴۵	علمی نحوئی نکتہ	۱۸۸	علیؑ کا صلہ حق ہے	۱۳۶	علیؑ و تبرک کے نام اللہ کے اسماء الحسنیٰ ہیں
۲۴۷	رکوع ۳، سیاہ خضاب	۱۹۰	رکوع ۱۸۰ - واقعہ ہجرت	۱۳۷	تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ
۲۴۹	حضرت علیؑ ناصر پیغمبر ہیں	۱۹۱	بیعت عقبہ	۱۳۷	حضرت علیؑ میں تمام انبیاء کے خصال تھے
۲۵۱	رکوع ۵	۱۹۲	مدارس دینیہ	۱۳۸	نام علیؑ کی تاثیر
۲۵۲	رکوع ۶	۱۹۵	رکوع ۱۹۰	۱۳۹	حضرت علیؑ کا اپنا تصرف - دعا کی تاکید
۲۵۵	ہجرت	۱۹۶	حضرت قائم آل محمد	۱۴۱	رکوع ۱۳۰ - استدراج کا معنی - تنفک
			قصہ جزیرہ خضراء	۱۴۲	علم قیامت اللہ کے پاس ہے

# سُورَةُ الْأَعْرَافِ

یہ سورہ مکہ ہے اور اس کی کل آیات بسم اللہ کے علاوہ دو سو چھ ہیں۔  
حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص سورہ اعراف کو ہر مہینہ میں  
ایک مرتبہ پڑھے گا تو اس کو بروز محشر کوئی خوف و حزن نہ ہوگا۔ اگر جمعہ کو ایک مرتبہ پڑھے  
تو اس کا محشر ان لوگوں میں ہوگا۔ جن سے حساب نہ لیا جائے گا۔ اس سورہ مجیدہ میں آیات  
حکمت موجود ہیں۔ پس اس کی تلاوت کو ترک نہ کرو۔ کیونکہ یہ بروز محشر اپنے پڑھنے والے  
کے حق میں گواہی دیں گی۔

حدیث نبوی میں ہے کہ جو شخص یہ سورہ پڑھے گا۔ خداوند کریم بروز قیامت اس کے اور  
ابلیس کے درمیان پر وہ حائل کر دے گا اور وہ آدم کا ساتھی ہوگا اور جو شخص گلاب اور  
زعفران کے پانی سے لکھ کر اپنے پاس رکھے گا تو جب تک یہ سورہ اس کے پاس ہوگی  
کوئی دشمن یا درندہ اس کے قریب نہ آسکے گا۔



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے جو رحمن و رحیم ہے (شروع کرتا ہوں)

الَّذِیۡ ۱۰ كَتَبَۡ اَنْزَلَۡ اِلَیْكَ فَلَا یَكُنْ فِیۡ صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ

یہ کتاب نازل کی گئی تجھ پر پس نہ ہو ترے سینہ میں تنگی۔ اس کی وجہ سے تاکہ ڈرائے

وَذِكْرَىٰ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ ۱۱ اِتَّبِعُوا مَاۤ اُنزِلَ اِلَیْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مَنۡ

اس کے ساتھ اور نصیحت واسطے مومنوں کے اتباع کرو اس کی جو اتاری گئی تمہاری طرف تمہارے رب سے اور نہ اتباع کرو اس کے

دُوْنِهٖۤ اَوْلِیَآءٍ قَلِیْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۱۲ وَكَمۡ مِّنۡ قَدِیۡةٍ اَهْلَكْنٰهَا

مساوا اولیاء کی بہت کم ہی نصیحت حاصل کرتے ہیں اور بہت سی بستیاں جن کو ہم نے ہلاک کیا

رکوع ۸ : التلخیص حروف مقطعات میں سے ہے ابن عباس سے اس کا معنی منقول ہے انا اللہ اعلم والفضل

اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے انا اللہ المقدم المصدق ایک روایت میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

نے ابو لبید مخزومی سے فرمایا۔ انا فی حروف القرآن المقطعة لعلما جہتا یعنی تحقیق قرآن مجید کے حروف

مقطعات میں بہت بڑا علم پوشیدہ ہے۔ ہم نے اللہ کی تفسیر میں اس مسئلہ کی ضروری وضاحت کر دی ہے۔

کتب :- ترکیب نحوی کے لحاظ سے یہ خبر ہے اور اس کا ابتدا محذوف ہے یعنی ہذا کتاب اور پھر ذکری

اس کی دوسری خبر ہے۔ انزال کا فاعل شان کبریائی کے اظہار کے لئے نیز معین ہونے کے پیش نظر ترک کیا گیا ہے۔

فَلَا یَكُنْ :- پہلے فرمایا کہ یہ کتاب اللہ کی جانب سے تم پر نازل ہوئی تو یہاں شرط کا بقیہ پیدا ہو گیا۔ لہذا

جواب میں فاء کا آنا درست ہوا۔ یعنی اِذَا عَلِمْتُ هَذَا فَلَا یَكُنْ الخ حوج کا معنی ہے تنگ دلی اور یہ دو طرح سے

آتی ہے جبکہ حاکم کی طرف امر کے صدور میں مامور کو شک ہو۔ ۱۲) جبکہ امر کی تعمیل میں خطہ نظر آرہا ہو۔ خداوند کریم نے سینہ

میں حرج کی پیدائش کے ہر دو اسباب کو رد فرما دیا ہے۔ اس جملہ سے (كَتَبَۡ اَنْزَلَۡ اِلَیْكَ) کہ بلا شک کتاب میری

میری طرف سے نازل شدہ ہے اور اس کے اوامر و نواہی کی تبلیغ میری ہی جانب سے ہے تو کس کی مجال ہے کہ میری

ممانعت کے ہوتے ہوئے تمہارا بال بیکا کر سکے۔ لہذا حرج اور تنگدلی کو محسوس کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

لِتُنذِرَ :- طبائع انسانیہ فطری طور پر دو قسموں پر منقسم ہیں۔ ۱۔ ایک سفلی جن کا مطیع نظر صرف لذت نیابت

کے حصول تک ہی محدود رہتا ہے۔ ۲۔ دوسرے شریف جن کا مطیع نظر انسانی کمالات حاصل کر کے ارتقاء نفس ہوتا ہے

فَجَاءَهَا بِسَابِيحَاتٍ أَوْهَمَ قَاتِلُونَ ﴿۵﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ

پس آیا ان پر ہمارا عذاب رات کو سوتے ہوئے یا دن کو قبول کرتے ہوئے پس نہ تھی ان کی کوئی بات جب ان پر آیا ہمارا عذاب

بِأَسْنَاءٍ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۶﴾ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ

مگر صرف یہی کہا کہ تحقیق ہم لوگ ظالم تھے پس ضرور ہم پوچھیں گے ان سے جن کی طرف رسول بھیجے

وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿۷﴾ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿۸﴾

گئے اور ضرور پوچھیں گے ہم رسولوں سے (بھی) پس ضرور ہم بیان کریں گے (ان کے اعمال) ان پر ساتھ علم کے اور ہم غائب تو نہ تھے

پس خدا کا رسول پہلے گروہ کے لئے صرف منذر بن کر آتا ہے کیونکہ سفلی مزاج اور کمینہ فطرت کے لوگ دلیل و برہان یا

کسی دوسری مقول بات کی طرف نہیں توجہ کرتے۔ جیسے مثل مشہور ہے کہ لاتوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے

اور دوسری قسم کے لوگ چونکہ عالم علوی سے وابستگی کے پہلے سے خواہاں ہوتے ہیں۔ لیکن خواب غفلت سے جگانے

والا کوئی نہیں ہوتا۔ پس رسول ان کو خواب غفلت سے جگا کر ان کو اپنے صحیح راستہ کی نشاندہی کرتا ہے۔ واضح مثال یوں

سمجھئے کہ تاریکی میں رہنے اور چلنے والے آدمیوں کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک وہ جو حرام کاری اور بد معاشی کی تکمیل چاہتے ہیں۔

اور دوسرے وہ جو کسی منزل مقصود پر جانے کے لئے بے چین ہوتے ہیں لیکن تاریکی میں کہیں جا نہیں سکتے۔ روشنی ان کو

دل نہیں سکتی۔ لہذا منزل مقصود پا نہیں سکتے۔ تو اس صورت میں روشنی لانے والا پہلی قسم کے لئے وبال ہوگا اور دوسری قسم

کے لئے نعمت غیر مترقبہ ہوگا۔ پہلی قسم والے ان کے ساتھ نہ چلیں گے۔ جب تک کہ ان کو ڈرایا دھمکایا نہ جائے۔ اور

دوسری قسم والے اس کے ساتھ چلنا اپنی خوش نصیبی محسوس کریں گے اور ذکر ہی کی مومنین کے ساتھ تخصیص اس

لئے کی ہے کہ بالفعل قرآن مجید کے نصاب سے فائدہ وہی لوگ اٹھاتے ہیں جو مومن ہوں جس طرح اس کو

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ کہا گیا ہے۔

فَجَاءَهَا: جناب رسالت کو مزید تسلی دی گئی ہے کہ آپ انداز کرنے میں ذل تنگ نہ ہوں یہ کافر و مشرک

آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے کیونکہ اگر کفار سرکش ہو کر رسولوں کی توہین پر اتر آئیں تو ہم عذاب میں مبتلا کر دیا کرتے ہیں چنانچہ اہم سابقہ

کی تاریخ شاہد ہے کہ جب نبیوں کو بھٹکایا اور تنگ کیا گیا تو ہم نے رات کو سوتے ہوئے یا دن کو قبول کرتے ہوئے ان پر

عذاب بھیج دیا۔ جیسا کہ حضرت لوطؑ کی امت پر رات کو عذاب آیا۔ جبکہ وہ مجنوناں تھے اور حضرت شعیب کی امت پر

دن کو عذاب آیا جبکہ وہ بوقت دوپہر سوتے ہوئے تھے۔ پس اس مثال سے رسالت کو تسلی دی گئی ہے اور امت

کو تکذیب و تردید کے خطرناک انجام سے متنبہ کیا گیا ہے۔

فَلَنَسْئَلَنَّ: آیت مجیدہ کا مقصد یہ ہے کہ روزِ محشر ہر ایک سے سوال و جواب ہوگا۔ رسولوں سے تبلیغ رسالت کا

وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۸﴾ وَمَنْ

اور تول اس دن پورا ہوگا پس جس کا تول بھارا ہوگا تو وہ چھٹکارا پانے والے ہوں گے اور جس کا

خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿۹﴾

تول ہلکا ہوگا تو انہوں نے خسارے میں ڈالا اپنے آپ کو کیونکہ وہ ہماری آیات سے بے انصافی کرتے تھے

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿۱۰﴾

اور تحقیق ہم نے تمہارا تم کو زمین میں اور بنائی تمہاری اس میں گزران تھوڑا ہی تم شکر کرتے ہو

سوال ہوگا اور امت سے تبلیغ رسالت پر عمل کرنے یا نہ کرنے کا سوال ہوگا۔ اس کے بعد فرماتا ہے فَلَنَقُصِّعَ لَيْسَ لِيَمَّ  
ان کے کروت ان کے سامنے خود بیان کریں گے کیونکہ ہم غائب تو نہ تھے نیز ان کے تمام اعمال ہمارے ہاں محفوظ ہیں۔  
پس اس صورت میں پوچھنا واقعہ کی تفتیش کے لئے نہیں بلکہ ڈانٹ ڈپٹ کے طور پر ہے۔

وَالْوَزْنُ بِمَفْصِلٍ کے اس میں چند اقوال ہیں لیکن علامہ طبرسی نے مجمع البیان میں اس قول کو ترجیح دی ہے کہ یہاں  
وزن سے مراد عدل ہے اور ابن عباس کا قول ہے کہ ایک ترازو نصب ہوگا جس کے دو پڑے ہوں گے اور اسی کے ذریعہ  
سے انسانوں کی نیکیاں اور برائیاں تلیں گی۔ ممکن ہے ابن عباس کے قول سے بھی وہی معنی عدل مراد ہو اور سادہ لوح انسانوں کو  
سمجھانے کے لئے مقصود کی تعبیر ان نظروں سے کی ہو كَلِّبُوا النَّاسَ عَلَىٰ قَدْعُقُولِهِمْ (لوگوں سے انکی سمجھ کے مطابق بات کیا کرو)

ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ۔ موزون کی جمع ہے حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ ثقل موازن سے مراد نیکیاں ہیں  
اور خفت سے مراد برائیاں ہیں۔ پس مطلب یہ ہوا کہ جس کے نامہ اعمال میں نیکیاں ہوں گی تو وہ فلاح پائیں گے اور جس کے  
نامہ اعمال میں برائیاں ہوں گی تو وہ خسارہ پانے والے ہوں گے۔ تفسیر کبیر میں بروایت ابن عمر حضرت رسالت سے منقول  
ہے کہ بروز عشر ایک شخص کے ۹۹ دفتر برائوں کے میزان کے ایک پڑے میں رکھے جائیں گے کہ ایک ایک دفتر مدنگاہ  
تک پھیلا ہوا ہوگا پھر اس دوسرے پڑے میں ایک چھوٹا سا پرزہ رکھا جائے گا جس میں اس شخص کی شہادت تو حید و رسالت ہوگی  
پس یہ پڑہ جھک جائے گا اور ممکن ہے کہ موازن جمع ہو میزان کی تو اس صورت میں مطلب یہ ہے کہ نیکی کا ہر ہر قسم کا  
میزان جدا جدا ہوگا اور اس کے مقابلہ میں اسی قسم کی برائی ہوگی اور صاحب صفائی فرماتے ہیں کہ میزان کا مطلب ہے ایسا  
معیار جو انسان کی قدر و قیمت پر دلالت کرے اور وہ ہے عقیدہ، اگر عقیدہ درست ہو تو انسان کی  
قدر و قیمت بلند اور اگر عقیدہ فاسد ہو تو اس کی قدر و قیمت ختم۔ پس اس اصول کے ماتحت ہر امت  
کا میزان ہے۔ اس امت کا نبی و امام کیونکہ نبوت و امامت پر صحیح عقیدہ ہی انسان کی نیکیوں کا

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا

اور تحقیق ہم نے تم کو پیدا کیا پھر تمہیں صورت دی پھر حکم دیا کہ فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کا تو سب نے سجدہ کیا

إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَتَسْجُدًا إِذْ أَمَرْتُكَ

مگر ابلیس نہ ہوا سجدہ کرنے والوں میں سے پوچھا (اللہ نے) کس چیز نے تجھے روکا کہ سجدہ نہیں کیا جبکہ میں نے تجھے حکم دیا

قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ

تو کہنے لگا میں اس سے بہتر ہوں تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا اور اس کو مٹی سے پیدا کیا ہے فرمایا اتر جا

مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝

اس جگہ سے تیرا کوئی حق نہیں کہ فخر کرے اس جگہ پس نکل جا کہ تو کینہ ہے

اصلی سبب ہوا کرتا ہے اور نبوت و امامت کے متعلق غلط عقیدہ ہی برائیوں کی بھڑ ہوتا ہے چنانچہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے جب موازن کا معنی دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اس سے مراد انبیاء اوصیاء ہیں اور ایک روایت میں آپ نے فرمایا کہ وہ موازن ہم ہیں۔ پس عقیدہ کی درستی ہی نجات کی ضامن ہے چنانچہ تفسیر کبیر کی سابقہ روایات بھی اسی امر کی تائید کرتی ہیں۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ۝ اس کے معنی میں چند

## رکوع نمبر ۹ حضرت آدم کی خلقت اور حکم سجدہ

آوازیں ہیں (۱) ابتداء خلقت آدم کا ذکر ہے

اور کہہ کا مضاف مخذوف ہے یعنی ہم نے تمہارے باپ آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے اور پھر صورت انسان کی اس کو مرحمت کی، پھر فرشتوں کو اس کے سجدہ کا حکم دیا۔ اس طرح ہے جس طرح نبی اسرائیل کو خطاب ہے کہ ہم نے تم سے وعدہ لیا اور تمہارے اوپر کوہ طور کو بلند کیا۔ حالانکہ مقصد یہ ہے کہ تمہارے اسلاف وعدہ لیا اور ان پر کوہ طور کو بلند کیا (۲) ہم نے تمہارے باپ آدم کو پیدا کیا۔ پھر اس کی پشت میں تمہاری تصویر کشی کی۔ پھر فرشتوں کو سجدہ کا حکم دیا۔ (۳) مضاف مخذوف ماننے کی ضرورت نہیں۔ معنی یہ ہے کہ ہم نے تم کو پیدا کیا اور پھر تم کو صورت عکس دی پھر اس بات کی تم کو خبر دیتا ہوں کہ فرشتوں کو آدم کے سجدہ کا حکم میں نے دیا تھا۔ گویا اللہ کے بعد اظہار کہ مخذوف ہے پھر بعض کہتے ہیں کہ خلق سے مراد ہے باپ کی پشت میں رہائش اور تصویر سے مراد شکم مادر میں منازل ارتقاء کی سیر اور بعض کہتے ہیں کہ خلق سے مراد ہے انعقاد لفظ اور تصویر سے مراد ہے اعضاء و جوارح کی موجودہ ترتیب و کیفیت نیز حسن و قبح اور

دیگر کینیاتِ بدنیہ و خقیقہ سے آراستگی۔

قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ۗ۔ جب پروردگار نے از روئے سرزنش فرمایا کہ تو نے آدمؑ کے سامنے سجدہ کیوں نہیں کیا، جبکہ میرا حکم تھا تو اس بد باطن نے نہایت نڈر ہو کر تکبر کے انداز سے اپنی امانیت کا راگ الاپنا شروع کر دیا کہ میں اس سے بہتر و افضل ہوں اور جو بہتر ہو وہ اپنے سے ناقص کا سجدہ کیوں کرے؟ محض اپنے بے محل قیاس پر اعتماد کرتے ہوئے اپنے تئیں حکمِ عمومی سے مستثنیٰ قرار دے دیا اور پھر اپنے مزعوم باطل کو خدا سے منوانے کے لئے دلیل و برہان کے میدان میں اتر آیا اور اس سلسلہ میں قیاس کو پیش کیا۔

فَاٰخِطَ مِنْهَا ۗ۔ چونکہ ابلیس کا انکارِ سجدہ محض تکبر کی بنا پر تھا اور اس کی قیاسی دلیلِ غلطی بے باطنیہ کے ماتحت تھی اور نیز مقدماتِ قیاس اس قدر بربودے اور ناقص تھے کہ ان کی تردید کی ضرورت نہ تھی۔ لہذا پروردگار نے اس کی بدضمیری کا پردہ چاک کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ صرف تیرے تکبر کی شامت ہے پس اس منزلتِ رفیعہ سے اتر جا۔ کیونکہ میری بارگاہ میں منزلِ رفیعہ پر عجز و انکاری اور اطاعتِ شعاری سے ٹھہرا جا سکتا ہے۔ پس جو مرتبہ پہلے حاصل کر چکا تھا۔ اس سے معزول کر دیا گیا اور بارگاہِ قرب سے نکالا گیا گویا اس صورت میں فاٰخِطَ اور فاٰخِطُ ج کا امر تکوینی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ چونکہ یہ امر آسمان پر ہوا۔ پس انکار کے بعد اس کو حکم ہوا کہ اب آسمان سے اتر جا اور زمین پر رہ اور جنت سے نکل جا۔ لہذا یہ دونوں امر تشریحی ہیں۔ لیکن پہلا معنی زیادہ موزوں و مناسب ہے واقعہ کی تفصیل تفسیر انوار الجنّت کی دوسری جلد میں مرقوم ہو چکی ہے۔ لہذا اس جگہ دہرانے کی ضرورت نہیں۔

## قیاسِ ابلیس

ابلیس نے سجدہ نہ کرنے کے جواز کو اپنے زعم میں دو مسئلہ مقدموں کا رہینِ منت قرار دیا (۱) میں آدمؑ سے اشرف و افضل ہوں چنانچہ صاف و آشکاف لفظوں میں کہہ دیا اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ۗ ابلیس اگرچہ حضرت آدمؑ کے سامنے نہیں ٹھکا۔ لیکن تمرد کے جواز کے لئے ایک قیاسی نکتہ اس کے پیش نظر تھا وہ یہ کہ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ۗ یعنی میں اس سے بہتر و افضل ہوں۔ پس ابلیس سے بھی بدترین انسان ہے جو اپنے اندر احساسِ کمتری پاتے ہوئے زبان سے کَسْتُ وِخَيْرٌ کُذَّ کا اعلان کرے اور اپنے سے افضل کا اعتراف کر کے اس کے سامنے جھکنے سے گریز کرے اور ظلمِ بالاٹھے ظلم یہ کہ افضل کو اپنے سامنے جھکانے کی سعی نامسعود میں اسے تشدد کا نشانہ بنائے حالانکہ ابلیس نے باوجود دعوائے افضلیت کے حضرت آدمؑ کو اپنے سامنے جھکانے کی خواہش تو بجائے خود اس ظلم کا دل میں خیال تک نہ کیا تھا۔ (۲) جو افضل و اشرف ہو تو جائز نہیں کہ اس کو پست کے سامنے جھکنے کا حکم دیا جائے لہذا مجھے آدمؑ کے سجدہ کا حکم دینا غلط اور ناجائز ہے۔ دوسرا مقدمہ چونکہ وہ اپنے نزدیک واضح اور بدیہی سمجھتا تھا۔ اس لئے اس کے ذکر کی ضرورت نہ سمجھی اور سوال پروردگار کے جواب میں صرف پہلے مقدمہ کو ثابت کرنے کی سعی نامسعود میں گویا ہوا کہ میرا مادہ خلقت آگ ہے اور آدمؑ کا مادہ خلقت مٹی ہے۔ لہذا میں آدمؑ سے افضل ہوں۔



یہاں دو اور مقدمے موجود ہیں جن کو مسلمات سے فرض کر کے ان کے اثبات کے درپے نہیں ہوا۔ اور وہ یہ کہ (۱) آگ مٹی سے افضل ہے (۲) جس کا مادہ تخلیق افضل ہو وہ افضل ہی ہوا کرتا ہے۔

آگ کے مٹی سے افضل ہونے کے چند وجوہ ہیں (۱) آگ میں چمک اور روشنی ہے اور زمین میں تاریکی اور ظلمت ہے۔ ۲۔ آگ میں بلندی ہے چنانچہ کرۂ نار تمام کڑوں سے اوپر ہے اور زمین میں پستی ہے۔ چنانچہ کرۂ ارض تمام کڑوں سے پست ہے۔ ۳۔ کرۂ نار عالم علوی کا مجاور ہے اور کرۂ ارض عالم علوی سے بہت دور ہے۔ ۴۔ آگ لطیف ہے اور مٹی کثیف ہے۔ ۵۔ آگ میں تاثیر کرنے کا جوہر ہے اور زمین میں قبول کرنے کا مادہ ہے پس آگ فاعل ہے اور زمین منفعیل ہے۔ ۶۔ آگ میں حرارت ہے جو زندگی سے مناسبت رکھتی ہے اور زمین میں برودت ہے جو موت سے موزوں ہے یہ وہ ظاہری وجوہ ہیں جن سے آگ کی برتری ثابت ہوتی ہے لیکن اگر آگ اور مٹی کے ذاتی خواص و اوصاف کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ آگ زمین کے مقابلہ میں فضائل و کمالات سے تہی طاس ہے اور آگ کے پاس صرف حسن ظاہر کے علاوہ اور کچھ نہیں۔

(۱) زمین میں خشوع و خضوع اس کی فطری و جبلی صفت ہے جو شایان شان مخلوق ہے اور آگ اس صفت سے

خالی ہے بلکہ اس میں سر بلندی اور تکبر کی صفت بد پائی جاتی ہے جو مخلوق کے لئے انتہائی طور پر ناپسندیدہ ہے۔ اور زمین اس صفت بد سے منزہ ہے چنانچہ آگ پر اور آگ کا اضافہ ہو تو اوپر کی طرف بڑھتی ہے اور مٹی کے اوپر مٹی ڈالو تو وہ نیچے کی طرف لڑھک جاتی ہے (۲) آگ میں بلندی کی صفت ہے اور سر بلندی کی انتہا تنزل کا پیش خمیہ

ہوا کرتا ہے اور زمین اس خطرہ سے بے نیاز ہے (۳) آگ میں جو چیز ڈالی جائے وہ اُسے جلا دیتی ہے اور زمین میں جو چیز رکھی جائے وہ اُسے محفوظ رکھتی ہے۔ ہاں زمین میں بعض چیزوں کا گل سڑ جانا اس لئے نہیں ہوا کرتا کہ زمین انہیں

نقصان پہنچاتی ہے بلکہ چیزوں کے کافی عرصہ تک زمین میں رہنے سے ان کو زمین سے مانوسیت پیدا ہو جاتی ہے پس

وہ اپنی موجودہ صورت کو زمین کی صورت سے بدلنے لگ جاتی ہیں رفتہ رفتہ وہ شکل ارضی اختیار کر لیتی ہیں۔ یعنی زمین کی

طویل صحبت انہیں اپنے رنگ میں رنگ دیتی ہے نہ کہ ان کو فنا کرتی ہے بخلاف اس کے آگ میں یہ قابلیت

نہیں کہ کسی چیز کو اپنے رنگ میں رنگ کر لے آگ بنا دے بلکہ جو بھی اس کے قریب جائے اس کا کام ہے

اس کو جلا کر خاک تر بنا دے۔ ۴۔ زمین میں قوت تولید اور مادہ نمو ہے چنانچہ تمام نباتات اس کی ان دونوں قوتوں

کے شاہدین ہیں اور اسی پر تمام ذوی الارواح وغیر ذوی الارواح مخلوق کی زندگی کا دار و مدار ہے اور آگ میں بخلاف

اس کے قوت اصراق ہے جو ذوی الارواح وغیر ذوی الارواح تمام مخلوق کے لئے پیغام موت ہے اور زمین میں

امانت کا مادہ ہے اور آگ میں اس کے بخلاف خیانت کا مادہ ہے۔ ۶۔ زمین اللہ کی مخلوق کے لئے محل سکون

ہے اور آگ نافرمانوں کے لئے جہنم خانہ اور محل عذاب ہے۔ ۷۔ زمین کو اپنی فروتنی کے باعث یہ شرف نصیب ہے

کہ اللہ نے اس کو محلِ سجدہ قرار دیا نیز مدفنِ انبیاء و اولیاء بھی اسی کو قرار دیا اور آگ صرف اس کے دشمنوں کے لئے ہی مخصوص ہے۔ ۸۔ زمین ظاہری صورت میں عالمِ علوی سے اگرچہ دُور ہے لیکن ان عاداتِ حسنہ اور اوصافِ حمیدہ کی وجہ سے عالمِ علوی کے قریب تر ہے اور برخلاف اس کے آگ ظاہری طور پر جس قدر عالمِ علوی کے قریب ہے اوصافِ غیر محمودہ کی بنا پر اسی قدر عالمِ علوی سے دُور تر ہے۔ ۹۔ آگ کی شکل لطیف ہے لیکن عملِ کثیف ہے اور برخلاف اس کے زمین کی شکل کثیف اور عملِ لطیف ہے۔ ۱۰۔ آگ میں اثر کرنے کی قوت ہے اور اس میں اثر لینے کی قوت نہیں ہے اور بخلاف اس کے زمین میں اثر کرنے کی قوت ہے جس طرح قوتِ تولید و نمو وغیرہ اور اس میں اثر لینے کی بھی قوت ہے اور جس میں دونوں قوتیں ہوں وہ ایک قوتِ والی چیز سے افضل ہے۔ ۱۱۔ زمین کا اثر کرنا ایک اندازہ خاص کے ماتحت ہوتا ہے جو قابل و منفعل کے لئے باعثِ نمو و زیادتی ہوتا ہے۔ اور فائدہ مند ہوتا ہے لیکن آگ میں جو اثر کرنے کا جوہر ہے اس کا کوئی اندازہ نہیں۔ حتیٰ کہ قابل و منفعل کو موت سے ہم آغوش کر دیتی ہے یہی وجہ ہے کہ کھانے پینے کی چیزیں جن میں آگ اثر کرتی ہے ہمیں آگ کے اثر کو کنٹرول کرنے کے لئے وسائل تلاش کرنے پڑتے ہیں اور ذرائع و تدابیر پر عمل کرنے کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ آگ کی تاثیر کسی حد تک پہنچ کر ختم کر دی جائے اور قابل و منفعل کو موت سے بچالیا جائے پس ان باطنی خوبیوں کو اگر نظر انداز کیا جائے اور صرف ظاہری کو دیکھا جائے تو ابلیس کی طرح دھوکا میں پڑنے کا خطرہ لاحق ہوتا ہے کیونکہ وہ مٹی کی حقیقی اور باطنی اوصاف کو نظر انداز کر کے آگ کی ظاہری چمک و دمک پر ناز کرتے ہوئے اپنی ناری پیدائش کو آدم کی خاکی پیدائش پر ترجیح دے رہا تھا اور انا خیر مینہ کا لغو بلند کر رہا تھا جب ثابت ہو گیا کہ مٹی کو ہی فضیلت حاصل ہے تو قیاس کا پہلا مقدمہ باطل ہو گیا لہذا انا خیر مینہ کا دعویٰ باطل ہو گیا۔ خدا کو بھی معلوم تھا کہ یہ آگ سے پیدا ہے اور آدم مٹی سے ہے اور فرشتے نور سے ہیں اور وہی ان سب کا خالق ہے اگر بالفرض مٹی کا درجہ پست بھی ہوتا ہم ہو سکتا ہے کہ پست مادہ سے پیدا ہونے والی مخلوق میں ایسا جوہر رکھ دیا جائے جو بلند مادہ سے پیدا ہونے والی مخلوق میں نہ ہو اور یہ بھی ضروری نہیں کہ حکم دینے سے پہلے اس جوہر کی نشاندہی کر دی جائے جو اس خاص مخلوق کو تفویض کیا گیا ہے اسی لئے تو جب ابلیس نے انکار کیا تو معرضِ عتاب میں ذاتِ پروردگار نے ارشاد فرمایا۔ جب میرا حکم تھا تو پھر اور کون سی چیز تجھے سجدہ سے مانع ہوئی؟

اس تہدیدِ سرزنش کے بعد تو ابلیس کو یقین ہی تھا کہ میں حکمِ سجدہ سے مستثنیٰ نہیں تھا اور خالق کا مجھے مستثنیٰ نہ قرار دینا اس امر کی دلیل ہے کہ آدم میں ایسا جوہر موجود ہے جو آگ سے پیدا ہونے والی مخلوق میں نہیں ہو سکتا۔ لہذا اپنے مقام پر اس کو اپنے قیاس کے بے محل ہونے کا یقین تھا لیکن مقامِ انانیت میں اگر کوئی جسارت اور بے حیائی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنی وجہِ افضلیتِ بیان کی اور انکارِ سجدہ پر ڈٹا رہا۔ اس مقام پر ابلیس نے دو غلطیاں کیں۔ ایک اظہارِ تکبر اور

دوسری حکم شرعی خداوندی میں اپنے قیاس کا ڈھونگ اور چونکہ دوسری غلطی پہلی غلطی کا اثر و نتیجہ تھی۔ اس لئے خداوند کریم نے اس کی پہلی غلطی کی مذمت فرمائی اور عتاب کا رخ بھی اسی پہلی غلطی کی طرف کیا۔ اور ابلیس کو مرتبہ سے گراانا اور اپنے دربار سے نکال دینا اور اسے زہم مردود ملعون اور کمینہ وغیرہ خطابات سے مخاطب کرنا اسی تکبر ہی کے نتیجہ میں تھا۔

**تکبر** انسان مدنی الطبع ہونے کے لحاظ سے باہمی میل جول کا محتاج ہے اور باہمی انس و محبت ہی میل جول کا پیش خیمہ ہوا کرتی ہے اور کردار و اخلاق کی صحت ہی انسان کی اس اہم پوزیشن کی کفالت کر سکتی ہے اور اخلاق کی کمزوری اور کردار کی پستی باہمی انس و محبت کی دشمن اور میل جول کی قاطع ہے۔ تمام انبیاء انسانوں کو اخلاق کی تعلیم و تربیت دینے کے لئے تشریف لائے تاکہ انسانی تمدن صحیح معنی میں برقرار رہے اور اخلاق انسانیت سے دست بردار ہو کر یہ انسان درندگی اور مہمیت کی نازیبا صفات کا مظہر نہ بنے اور تمام صفات بد میں سے تکبر ایسی بد صفت ہے جو تنہا انسانی زندگی کی بربادی یا نخر من امن و اتحاد بشری کے خاکستر ہونے کے لئے کافی ہے حضرت رسالتاً سے مروی ہے کہ میں مکارم الاخلاق کی تکمیل کے لئے مبعوث ہوا ہوں۔ حضور اور حضور کی اکل اطہار علیہم السلام سے تکبر کی مذمت میں بہت کچھ احادیث وارد ہیں چنانچہ اصول کافی میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے **اصول الکفر ثلاثۃ الحرص والاکتبار والحسد**۔ کفر کی جڑیں تین چیزیں ہیں حرص (۲) تکبر (۳) حسد (۴) امام جعفر صادق علیہ السلام سے الحداد کا معنی دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا تکبر الحداد کا پہلا زینہ ہے۔

۳۔ آپ نے فرمایا ہر قوم کے بدترین انسانوں میں تکبر ہوا کرتا ہے۔ کبر اللہ کی ردا ہے اور جو شخص تکبر کرتا ہے وہ اللہ کی ردا میں ہاتھ ڈالتا ہے اور خدا اس کو ذلیل کرتا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ خدا اس لئے منہ ایسے شخص کو جہنم میں ڈالے گا۔

۴۔ امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جس شخص کے دل میں ایک مثقال برابر بھی تکبر ہوگا۔ وہ ہرگز جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

۵۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جہنم میں ایک وادی ہے جس کا نام سقر ہے اور وہ صرف تکبرین کیلئے ہے۔

۶۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا تکبر اور نخر کرنے والے انسان پر قیبت ہے کہ کل تو وہ لطفہ تھا اور آئندہ مردہ ہو جائے گا یعنی جس کی ابتداء اور انتہا اس قدر ذلیل ہو وہ تکبر کرنے کا کیا حق رکھتا ہے بلکہ درمیانی منزل میں تاج کرامت سے سرفراز ہو کر اپنے اس پروردگار کا کیوں نہ شکر ادا کرے جس نے اس کو اس قسم کی رومی اور ناقص منزل سے بلند کر کے انسان اور اشرف المخلوقات بنا یا پس بعد کی منزل یعنی موت کو یاد کر کے اس سے خوف کھاتا ہے اور نافرمانی کی جرات نہ کرے۔

۷۔ تفسیر صافی میں ہے۔ حضور نے فرمایا جو تو اضع کرتا ہے۔ خدا اس کو بلند کرتا ہے اور جو تکبر کرتا ہے خدا اس کو پست کرتا ہے۔

اگر اس سلسلہ میں اہل بیت کی سیرت کا جائزہ لیا جائے تو انسان محو حیرت ہو کر رہ جاتا ہے اور ان کے اخلاق کو دیکھ کر جب اپنے گریبان میں انسان نظر دوڑاتا ہے تو اسلام کی بجائے خود انسان کے لئے انسان کہلانا بھی مشکل نظر آتا ہے اسی تکبر کی نفی کے لئے حکم دیا کہ انسان اکیلا کھانا نہ کھائے۔ کیونکہ تکبر کی علامت ہے۔ اکیلا کرے میں نہ سوئے۔ بلند شیخ پر اکیلا نہ بیٹھے۔ چند ساتھیوں کے ہمراہ کہیں جاتے ہوئے آگے چلنے میں خوشی محسوس نہ کرے کیونکہ یہ سب تکبر کی علامات ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ معصوم زمین پر بیٹھنے میں خوشی محسوس کرتے تھے اور اپنی خدمت آپ کرنا ان کا شیوہ تھا۔ غلاموں کے ساتھ مل کر ایک دسترخوان پر کھانا کھاتے تھے کسی کو توہین آمیز خطابات سے مخاطب نہ کرتے تھے۔ جتنی کہ کتاب اربعین علامہ مجلسی میں ہے کہ حضرت رسالتاً نے چہل حدیث میں حضرت علی سے یہ بھی فرمایا کہ کسی چھوٹی قد والے کو چھوٹی قد والا کہہ کر نہ بلاؤ کیونکہ اس میں بھی اس کی توہین ہے اور اپنے تکبر کی نشانی ہے۔

**قیاس کی مذمت** تمام فرق اسلامیہ میں سے مذہب حقہ شیعہ خیر البریہ کو بجا فخر حاصل ہے کہ اس مذہب میں بالکل قیاس کو دخل نہیں ہے بلکہ آئمہ اہل بیت سے قیاس کی مذمت میں احادیث

تواتر سے مروی ہیں۔ پناچہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ قیاس والوں نے علم کو قیاس سے حاصل کرنا چاہا۔ لہذا وہ حق سے دور تر ہوتے گئے کیونکہ اللہ کا دین قیاس سے نہیں حاصل ہو سکتا۔ تفسیر صافی میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ پہلا گناہ جو صفحہ عالم پر سرزد ہوا وہ ابلیس کی انانیت تھی جب خدا نے آدم کے سجدہ کا فرشتوں کو حکم دیا۔ پس سب نے سجدہ کیا سوائے اس لعین کے تو خدا نے فرمایا تو نے کیوں سجدہ نہیں کیا جبکہ میں نے حکم دیا تھا تو اس نے انا خیر منہ کا نعرہ لگایا اور اپنی سرکشی پر ڈار رہا تو خدا سے اس کو ملعون ٹھہرایا۔ اس کا نام رجم رکھا اور بارگاہِ قریب سے اس کو نکال دیا اور خدا نے اپنی عزت کی قسم کھائی کہ جو دین میں قیاس کرے گا اس کو اپنے دشمن ابلیس کے ساتھ ملا کر جہنم کے نچلے طبقے میں داخل کروں گا۔

ایک مرتبہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں ابوحنیفہ حاضر ہوا تو آپ نے اس کو فرمایا۔ اے ابوحنیفہ میں نے سنا ہے کہ تو قیاس کرتا ہے تو اس نے ہاں میں جواب دیا۔ آپ نے بطور نصیحت فرمایا۔ قیاس مت کیا کرو۔ کیونکہ پہلا قیاس کرنے والا ابلیس ہے جبکہ اس نے خدائی حکم کے سامنے قیاس کرتے ہوئے کہا تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے لہذا میں اس سے بہتر ہوں۔ اگر آدم کی نوریت کا اپنی ناریت سے مقابلہ کرتا۔ تو اسے پتہ چلتا کہ اُن میں سے افضل کون ہے؟ اس مکالمہ کو ہم نے مقدمہ تفسیر صافی میں وضاحت سے نقل کیا ہے۔

باب ہود اس کے کہ ابلیس پر اپنے قیاس کی مار پڑی اور قرآن نے اس واقعہ کو متعدد بار دہرایا تاکہ امت اسلامیہ اس سے درس عبرت حاصل کرے لیکن آگِ محمد کے دروازہ پر نہ بھکنے اور علم کو اپنے اہل سے نہ حاصل کرنے کی بدولت مسلمانوں نے جہاں اور ہزاروں ٹھوکریں کھائیں وہاں یہ مصیبت بھی ان کے لئے طوق گردن ہو گئی کہ قیاس کو دین سمجھ

قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿۱۴﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿۱۵﴾ قَالَ فِيمَا

کہنے لگا مجھے مہلت دے یوم حشر تک فرمایا تحقیق تو مہلت دیا گیا ہے کہنے لگا پس بوجہ

أَعْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿۱۶﴾ ثُمَّ لَأَنْتَبِهَهُمْ مِنَ الْبَيْنِ

اس کے کہ تو نے مجھے گمراہ کیا ہے ضرور بیٹھوں گا ان (آدمیوں) کیلئے تیرے سیدھے راستے پر پھر اؤں گا ان پر سامنے سے

أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿۱۷﴾

اور پیچھے سے اور دائیں جانب سے اور بائیں جانب سے اور نہ پائے گا تو ان کے اکثر کو شکر گزار

بیٹھے چنانچہ فقہا اسلام نے قرآن و حدیث کے بعد حکم فقہی کا ماخذ قیاس کو قرار دیا بلکہ قیاس کو حدیث پر ترجیح دی۔ چنانچہ  
فخر الدین رازی نے ذکر کیا ہے۔ اِنَّ مَذْهَبَ ابْنِ حَنِيفَةَ اَنَّ خَيْرَ الْوَاحِدِ اِذَا وَدَّ عَلٰى خِلَافِ الْقِيَاسِ لَمْ  
يُقْبَلْ یعنی ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ جب اکیلی حدیث قیاس کے خلاف ہو تو قبول نہ کی جائے گی۔ بلکہ قیاس پر عمل کیا جائے  
گا۔ تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۱۹۹ چاپ مصر اور دوسرے مقام پر رازی نے قیاس کے متعلق ابن عباس سے روایت نقل ہے  
کہ ابلیس کے لئے فرمانبرداری قیاس سے بہتر تھی لیکن اس نے نافرمانی کر کے قیاس کو لیا اور پہلا قیاس کرنے  
والا ابلیس ہی ہے پس جو شخص بھی اپنی رائے سے دین میں قیاس کرے گا خدا اس کو ابلیس کے ساتھ مقرون  
کرے گا۔ تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۱۸۵۔ چاپ مصر۔ خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ہمیں کتاب و اہلبیت سے تمک کی توفیق عطا  
فرمائی اور ایسے ائمہ کی پیروی سے ہمیں نجات دی جو حدیث رسول سے اپنے قیاس کو بہتر سمجھتے ہیں۔ خدا بڑا کرے تعصب  
کا کہ رازی جیسے انسان بھی اس مرض کا جب شکار ہوئے تو حق و باطل میں فرق کرنا ان کے لئے مشکل ہو گیا۔ چنانچہ  
خود معترف ہے کہ ہمارے ائمہ قیاس کو حدیث رسول پر ترجیح دیا کرتے تھے اور یہ بھی جانتا ہے کہ قیاس  
کرنے والے شیطان کے ساتھی ہوں گے اور باوجود اس کے پھر ہے۔ انہی کے نقش قدم پر اگر آل محمد سے  
معقت کی عداوت نہ ہوتی تو کیوں دیدہ دانستہ قصر بلاکت میں کرنے کو گوارا کرتا۔

قَالَ أَنْظِرْنِي :- شیطان نے بارگاہ ربوبیت سے مردود ہونے کے بعد قیامت تک کی مہلت طلب کی۔

تو خداوند کریم نے وقت معلوم تک اس کو مہلت دے دی اور بروایت عیاشی امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا تو  
معلوم سے مراد حضرت قائم آل محمد کا زمانہ ہے۔

فِيمَا أَغْوَيْتَنِي :- شیطان اپنی خواہش و گمراہی کو اللہ کی طرف منسوب کر رہا ہے گویا اس کے عقیدہ میں  
یہ بات تھی کہ گمراہی کا فاعل بھی اللہ ہی ہوا کرتا ہے معلوم ہوا فعل شرکی اللہ کی جانب نسبت دینے والا پہلا شخص شیطان ہے

9/4

9/4

قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ

فرمایا نکل جا اس جگہ سے ذلیل مردود جو بھی تیرے تابع ہوگا۔ اُن میں سے البتہ پر کروں گا۔

لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْبَعِينَ ۝۱۸

جہنم کو تم سب سے

جس طرح کہ دین خدا میں قیاس کو دخل دینے والا پہلا وہی ہے تو جن لوگوں کے عقائد میں یہ بات داخل ہو کہ ہر اچھے اور بُرے کام کا فاعل خدا ہوا کرتا ہے تو وہ اصول میں شیطان کے تابع ہوئے اور جن کے فروع میں قیاس داخل ہو وہ فروع میں شیطان کے مقلد ہوئے۔

لَا قُودَاتٌ لَهُمْ ۝۱۸ تفسیر برہان میں امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے آپ نے زرارہ سے فرمایا کہ اس سے مراد تم لوگ ہو کیونکہ وہ دوسروں کے گمراہ کرنے سے تو فارغ ہو چکا ہے یعنی وہ تو اس کے اپنے ہی ہیں اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے ابو بصیر نے روایت کی ہے کہ صراطِ مستقیم سے مراد حضرت علیؑ ہیں پس شیطان اسی راستہ پر بیٹھ کر اسی راہ پر بیٹھنے والوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کرے گا۔ معصوم کا یہ فرمان حضرت علیؑ کے شیعہ کہلانے والوں کے لئے تازیانہ عبرت اور مہینہ نصیحت ہے۔

ثُمَّ لَا تَبِيتُهُمْ ۝۱۸ تفسیر مجمع البیان میں امام محمد باقر علیہ السلام سے آیت مجیدہ کی تفسیر اس طرح ہے کہ سامنے سے گمراہ کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آخرت کا معاملہ ان پر آسان کر دوں گا اور پیچھے سے آنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو جمع اموال اور نخل عن الخقوق کی دعوت دوں گا اور دائیں طرف سے آنے کا مطلب یہ ہے کہ ان پر دین کا معاملہ فاسد کروں گا اور ان کے سامنے گمراہی اور شبہات کو مزین کر کے پیش کروں گا اور بائیں طرف سے آنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو لذتوں سے مانوس کروں گا۔ اور ان کے دلوں پر شہوات کو غالب کروں گا۔

اب اگر بنظر انصاف دیکھا جائے تو بات حروف بجز صحیح ہے۔ شیطان نے آخرت کا معاملہ اس طرح آسان کیا ہے کہ جس قدر گناہ سرزد ہوں ذرہ بھر بھی جہنم کا خوف دل میں خطور نہیں کرتا اور اگر کسی وقت دل میں خیال آ بھی جائے تو فوراً شیطان کسی زبان پر یہ کلمات جاری کر دیتا ہے۔ علیؑ کرو اور جنت تمہاری۔ بس اس ایک

جملہ کو سنتے ہی حساب و کتاب کے خطرہ سے طبیعت مطمئن ہو گئی۔ پھر جو جی چاہا کہ گزرے نہ قرآن کی پرواہ نہ محمدؐ و آل محمدؑ کے احکام کی پرواہ صرف زبان پر علیؑ اور باقی تمام عادات، اطوار، گفتار، کردار وغیرہ میں ابلیس کی تعلیم کا پرتو۔ واجبات شرعیہ کی کوئی پرواہ نہیں اور منہا ہی شرعیہ کا کوئی لحاظ نہیں۔ صرف علیؑ کا نام آتا ہے۔ علیؑ کے کام کا پتہ نہیں یا یہ کہہ دوں کہ نام سے محبت ہے اور کام سے عداوت ہے اس طرح دوسری شق کو دیکھنے وال کو جمع کرنے کا حوص اور حقوق

وَيَا دِمُّ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجَتُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا

اور اے آدمؑ رہ تو اور تیری بیوی جنت میں پس کھاؤ جہاں سے چاہو اور نہ پاس جانا اس درخت

وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۹﴾

کے در نہ ہو جاؤ گے خسارہ پانے والوں میں سے

خداوندی کی ادائیگی سے پہلے ہی اسی قوم کا شعار بن چکا ہے۔ نہ زکوٰۃ، نہ خمس اور نہ خیرات سے شک شیطان وسوسہ ڈالتا ہے کہ خرچ کرنے سے مال برباد ہوتا ہے اور انسان مہموکا ہو جاتا ہے اگر زمین کو کسی کار خیر کے لئے وقف کیا تو اولاد مہموکی مرے گی لیکن اگر شیطان کی راہ میں ہزاروں لاکھوں روپیہ برباد کرنا ہو تو نہ مہموک کا ڈر اور نہ اولاد کی پرواہ ہوتی ہے پس شیطانی تسویلات نے فکر آخرت سے بالکل بیگانہ کر دیا ہے اسی طرح تیسرے اور چوتھے پہلوؤں کو دیکھا جائے تو دین کے مسائل میں شبہات اور غلط رواج و رسوم کی تحسین و تزئین جو اس قوم میں موجود ہے مجال نہیں کہ کوئی ان کی غلط رسم کو غلط کہہ دے یا ان کی مردوبہ عادت کو باطل کہہ دے۔ پس جو رسم رواج پاگئی اسی کو ہی دین کہنا ہے اور جو واقعی دین ہے اس پر ہزاروں اعتراضات و شبہات وارد کریں گے۔ مجالس سید الشہداء میں حقیقی پہلو کا جائزہ لیجئے اور موجودہ رسم و رواج سے تطابق دیجئے۔ آسمان و زمین کا فرق نظر آئے گا اور جو بھی غلط کو غلط کہے گا۔ اسی پر دشمنی حسین کا فتویٰ عائد کیا جائے گا۔ کون کہے کہ غلط روایت پڑھنا گناہ ہے۔ ڈاڑھی منڈوانا حرام ہے۔ عورتوں اور مردوں کا مخلوط ہونا ناجائز ہے۔ گانے کی طرز سے مجلس خوانی ٹھیک نہیں اور ذکر حسین میں مقصد حسین کو بیان کرنا ضروری ہے، حلال و حرام کے مسائل کو جگہ دینا لازمی ہے وغیرہ تو بلا دروغ کہنے والے کہہ دیں گے۔ ایسی اصلاحات کی تحریک کرنے والا امام حسینؑ کی مجلس کا دشمن ہے۔ الامان۔ شیطان نے ظاہری لذات اور شہوات کو ایسا محبوب بنا دیا ہے کہ لذت اور شہوت کے سائے میں رہ کر دین کا ٹھیکہ حاصل کرنا عادت بن چکی ہے اسی بنا پر امام معصومؑ آنے والی نسلوں کے ایمانی کردار سے نقاب کشائی فرما رہے ہیں جیسا کہ شیطان کا ہر چہار طرف سے گراہ کرنا تم لوگوں کیلئے ہے در نہ دوسروں سے تو وہ فارغ ہو چکا ہے۔

وَسَوْسَن لَّهُمَا مَكْرًا - وسواس کا معنی ہے دل میں ایک خطورہ سا پیدا ہو جانا۔ اگر مطلق خطورہ ہو تو اس کا استعمال الٰہی کے ساتھ ہوتا ہے جیسے وَسَوْسَنَ إِلَيْهِ اور اگر ایسا خطورہ ہو جس میں خیر خواہی اور خوبی کا پہلو بھی ہو تو اس کا استعمال الٰہی کے ساتھ ہوتا ہے جیسا کہ یہاں کیا گیا۔ شیطان کا وسوسہ اور حضرت آدمؑ کا اس کے دام تزویر میں آنا پوری تفصیل کے ساتھ ہم نے تفسیر نذہ کی دوسری جلد میں بیان کیا ہے لیکن مطلب کی وضاحت کے لئے اس کا خلاصہ یہاں پھر بیان کرتے ہیں تاکہ آیات کے معنی سمجھنے میں آسانی ہو۔ سب سے پہلے چند باتوں کا جاننا ضروری ہے۔

فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيَدِيَ لَهُمَا مَا وَّرَىٰ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِحِهِمَا

پس دوسوہ ڈالا ان کو شیطان نے تاکہ ظاہر کرے ان کے لئے وہ جو چھپی ہے ان سے ان کی عورتیں سے

وَقَالَ مَا نَهَاكُمْ بِمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونُوا

اور کہا کہ نہیں روکا تم کو تمہارے رب نے اس درخت سے مگر یہ کہ ہو تم دونو فرشتے یا ہو جاؤ

مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿۲۱﴾ وَقَالَ لَهُمَا إِيَّيَّ كَمَا لَبَنِ النَّاصِحِينَ ﴿۲۲﴾

ہمیشہ زندگی پانے والے اور قسم کھائی ان کے لئے کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں

۱۔ حضرت آدمؑ و حوا کی جنت جنت الخلد نہیں تھی ورنہ وہاں سے نکالے نہ جاتے نیز جنت الخلد دارالجزا کا نام ہے اور

دارالعمل سے پہلے دارالجزا میں پہنچ جانا معقول نہیں پس وہ جنت بانات دنیا میں سے ایک بانع تھا جس میں حضرت آدمؑ

کو عارضی طور پر رہائش دی گئی تھی۔ ۲۔ حضرت آدمؑ کی پیدائش زمین کی خلافت کے لئے تھی اور زمین کا آباد کرنا ان کی غرض

خلقت تھا نہ کہ بنی بنائی جنت میں قیام پذیر ہونا اور آدمؑ کو یہ پیر معلوم تھی۔ نیز ابلیس کو بھی اس کا علم تھا۔ ۳۔ ابتداً حضرت

آدمؑ کو عارضی طور پر وہاں ٹھہرایا گیا تاکہ ترتیب وافرقت انسانی کے ماتحت آگے بڑھیں چونکہ ایک لخت زمین غیر آباد پر

بھیجا فطرت انسانیہ کے پیش نظر آدمؑ پر بار خاطر ہوتا اس لئے کچھ وقت تک مانوسیت کے لئے ان کو ملائکہ کی

صحبت دی گئی (۴) زمین پر جا کر عہدہ جلیلہ نبوت کے پیش نظر اپنی اولاد کو ابلیس کے مکر و فریب سے بچنے کی انہوں

نے تلقین کرنی تھی۔ پس ان امور کے جاننے کے بعد یہ سمجھنا آسان ہو گیا کہ حضرت آدمؑ کا خروج بطور سزا کے نہیں

بلکہ ڈیوٹی کے تھا جس کے لئے ان کی خلقت ہوئی تھی کیونکہ جس طرح وہ جنت ان کی دارالجزا نہیں تھی اسی طرح اس سے

نکلنا سزا نہیں قرار پاسکتا کیونکہ جب آدمؑ دارالعمل میں پہنچے بعد میں ہیں تو پہلے سزا یا جزا کا کوئی معنی ہی نہیں۔ خدا

کے علم میں تھا کہ آدمؑ نے اس عارضی گھر جنت میں کتنی مدت تک قیام کرنا ہے اور اس مدت کا آدمؑ کو علم نہ

دیا گیا تھا۔ اس لئے وساوس شیطانی کے عملی تجربہ کے لئے آدمؑ کی جنت سے روانگی کو ایک مقررہ درخت کے

قریب جانے پر معلق کر دیا اور آدمؑ کو صرف اتنا کہا کہ اس درخت کے قریب جانے سے تمہیں خسارہ ہوگا اور خسارہ

کی نوعیت نہ بیان کی گئی۔ اب شیطان کا دوسوہ ڈال کر آدمؑ کو درخت کے قریب سے جانا اور آدمؑ کا اس سے

کچھ کمانا جنت سے خروج کا موجب ہو گیا۔ جیسا کہ علم خداوندی میں پہلے سے تھا اور آدمؑ کو اب بتا دیا گیا کہ یہ لو

اس درخت کے قریب جانے کا بدلہ پس میاں سے روانہ ہو کر اپنے مقام خلافت پر جاؤ۔ جانا تو بہر کیف تھا ہی اب خسارہ

یہ ہوا کہ اگر اس درخت کے قریب نہ جاتے تو کچھ دیر زیادہ ملائکہ کی صحبت میں سرسبز و شاداب بانات میں آرام کی

V-imp

Imp

imp

imp



زندگی گزارتے لیکن اب فوراً انا ٹریگیا اور چونکہ علم خداوندی میں ایسا ہی تھا۔ لہذا وہی ہو کے رہا اس میں نہ حضرت آدمؑ کی توہین ہے اور نہ عصمت کے منافی کوئی بات ہے اور ابلیس نے دوسوسہ اس لئے ڈالا کہ جب سجدہ کے انکار سے اس کو مردود ٹھہرایا گیا تو اس کے دل میں آتش انتقام بھڑک اٹھی اور اس کو معلوم تھا کہ دارالعمل میں پہنچ جانے کے بعد تو آدمؑ کا کچھ بگاڑ نہیں سکتا اور نہ میرے داؤ میں آئیں گے کیونکہ نبیؑ ہیں۔ لہذا دارالعمل میں پہنچنے سے پہلے اسی عارضی آرام گاہ میں ان پر مگر کا جال ڈال کر انتقام لیا جائے۔ چنانچہ وہ اپنے حیلہ میں کامیاب ہوا۔

لَيْبِدَى لَهُمَا صَا بَر اگر لام کو نتیجہ کے لئے قرار دیا جائے تو معنی یہ ہوگا کہ شیطان نے دوسوسہ ڈالا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو مقام عیب ان سے پوشیدہ رکھا گیا تھا وہ اب ان پر ظاہر ہو گیا اور اپنی لغزش کا نوبت حاصل ہوا۔ جب حضرت آدمؑ علیہ السلام کو جنت میں سکونت دی گئی اور مقررہ درخت سے منع کیا گیا اور یہ بھی کہا گیا کہ اگر اس کے قریب گئے تو تم کو ہی خسارہ ہوگا۔ یعنی نہی ارشاد کے طور پر تھی نہ کہ مولوی تھی جس کی مخالفت موجب گناہ ہوتی ہے۔ اب فطرتِ انسانیہ کے ماتحت آدمؑ نے سوچا کہ وہ خسارہ کیا ہوگا تو دو قسم کے خطوط پیدا ہوئے جو دوسوسہ تھے کیونکہ اس جگہ کے ماحول میں ہی تو سوچنا تھا۔ اب خیال کیا کہ یا تو اس درخت کے کھانے سے فرشتہ ہو جائے گا۔ کیونکہ وہاں فرشتوں کی رہائش ہی دیکھی تھی یا یہ صورت ہوگی کہ اسی باغ کی عارضی سکونت کو میرے لئے دائمی قرار گاہ بنا دیا جائے گا۔ پس شیطان نے اس دوسوسہ کو اور تقویت دی اور قسم کھا کہ کہا کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں اور سچ سچ کہتا ہوں کہ تمہیں جو منع ہوئی ہے وہ اس لئے ہے کہ اس درخت کے کھانے سے یا ملک ہو گے یا یہاں کی رہائش دائمی ہو جائے گی۔ اس کے علاوہ اور کیا خسارہ تصور ہو سکتا ہے۔ بس یہ خسارہ کوئی بڑی بات نہیں۔ اس ان دیکھی چیز کو دیکھو ضرور اور نہ چکھتے ہوئے پھیل کا ذائقہ چکھو ضرور پس حضرت آدمؑ اس قسم کے دھوکے میں آگئے اور وہ پھیل کھا لیا جس کے نتیجے میں انہیں باغِ جنت چھوڑنا پڑا۔ کیونکہ اس کو کھانے والا وہاں رہ نہیں سکتا اور یہ چیز آدمؑ و حوا سے پوشیدہ رکھی گئی تھی جو اب ظاہر ہو گئی اور جس خسارہ کا دوسوسہ حضرت آدمؑ کے دل میں ڈالا گیا وہ تو ہو سکتا ہی نہیں تھا کیونکہ ان کی پیدائش خلافتِ ارضیہ کے لئے تھی۔ اب حضرت آدمؑ پر شیطان کے دامِ تزویر کی قلعی کھل گئی اور ابلیس کی دشمنی کا مشاہدہ ہو گیا اور مقامِ تبلیغ میں اپنی اولاد پر ابلیس کی عداوت کی وضاحت کا مقام نوبت ہاتھ آیا اور اگر لام کو تعلیل کے لئے قرار دیا جائے تو اس کا مقصد یہ ہوگا کہ شیطان نے یہ دوسوسہ ڈالا ہی اس لئے تھا کہ اس درخت کے قریب جا کر جنت میں رہنے کے قابل نہ رہیں گویا اس کو اس بات کا پہلے سے علم تھا۔ کہ اس درخت کے قریب جانے کا خاصہ یہی ہے لیکن یہ بعید ہے اور صافی و برہان میں حضرت صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ خدا نے ان کو جو لباسِ جنت پہنایا تھا وہ فوراً ان سے علیحدہ ہو گیا اور گر گیا اور تفسیرِ مجمع البیان میں ایک قول ہے کہ نور کا لباس تھا اور ممکن ہے اس سے مراد وقار و ہیبت ہو۔ واللہ اعلم

Pup

Pup

Pup

فَدَلَّهْمَا بَغْرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجْرَةَ بَدَتْ لِهَمَّا سَوَاتُهُمَا وَطِفْتَا

پس پھیلا دیا ان کو دھوکے سے تو جب انہوں نے چکھا درخت ظاہر ہو گئی ان پر ان کی عورتیں اور شروع ہوئے۔

يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا

سیتے تھے اپنے اوپر جنت کے پتے اور ان کو ندا دی اپنے رب نے کیا میں نے تمہیں

عَنْ تِلْكَ الشَّجْرَةِ وَأَقُلُّ لَكُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾

رود کا نہیں تھا اس درخت سے اور تم کو کہا تھا کہ تحقیق شیطان تمہارا واضح دشمن ہے؟

قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ

کہنے لگے اے پروردگار ہم نے اپنے آپ پر زیادتی کی اور اگر تو معاف نہ کرے اور رحم نہ کرے تو ہم ہو جائیں گے۔

الْخٰسِرِيْنَ ﴿٢٣﴾ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ

خاسرین میں سے فرمایا اترو بعض تمہارا بعض کا دشمن ہوگا اور زمین میں تمہارا ٹھکانا

وَمَتَاعٍ اِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُوْنَ وَمِنْهَا تَخْرُجُوْنَ ﴿٢٥﴾

اور جینا ایک وقت تک ہوگا فرمایا اس میں تم جیو گے اور اس میں تم مرو گے اور اس سے نکالے جاؤ گے

فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجْرَةَ بَدَتْ لِهَمَّا سَوَاتُهُمَا وَطِفْتَا

شائد اس کا مطلب یہ ہو کہ پہلے تو ملائکہ کے ہمراہ مصروف تسبیح تھے کسی دوسری جہت کا خیال تک نہ تھا۔ بس صرف

ایک ہی کام تھا اور ایک ہی خیال تھا۔ اب جو درخت کا پھل کھایا۔ تو اس کے لوازم سامنے آگئے کہ حاجات ضروریہ

بھی محسوس ہوئیں اور قوائے شہوانیہ بھی کام کرنے لگ گئیں فوراً ان جہات کی طرف توجہ دینی پڑی اور قوت عاقلہ الہیہ

نے جگلا دیا کہ مقام عیب یعنی عورتیں کو کھلا نہیں ہونا چاہیے اس سے پہلے انہوں نے نہ صرف اپنی طرف دھیان

کیا تھا اور نہ ایک دوسرے کی طرف دھیان کیا تھا بلکہ تسبیح و تقدیس پروردگار کی دھن میں ہی مصروف تھے۔ جیسا

کہ حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ کانت سواتہما لا تبدوا لہما فبدت یعنی ان کی عورتیں ان

پر ظاہر نہ تھیں اب ظاہر ہو گئیں گویا حاجات ضروریہ کا احساس ہوا اور قوائے شہوانیہ میں گرمی پیدا ہوئی بلکہ غذا کے اندر

جانے سے بدنی مشیزمی چالو ہو گئی تو بدن کے جو حصے معرض توجہ میں نہ تھے۔ اب مرکز التفات بن گئے فطرت انسانیہ

کے ماتحت حیا و شرم لازمی تھا۔ پس مقام شرم کو دھانپنے کی سوچی۔ چنانچہ اور تو کوئی چیز تھی نہیں۔ جنت کے بعض دختوں

کے پتوں کو اپنے اوپر سی دیا شاید وہ انجیر کے پتے تھے یا کیلے کے پتے تھے۔

**اٰهْبَطُوْا**: تفسیر برہان میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے بروز جمعہ زوال شمس کے وقت حضرت آدمؑ میں نفع روح ہوئی اور پھر فرشتوں نے اس کے سامنے سجدہ کیا اور جنت میں سکونت ملی اور کلیہ جھگڑنے وہاں رہ کر

Jaf

شام کو باہر نکل آئے حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ

حضرت آدمؑ جنت سے باہر تشریف لائے تو جبرئیل نے پوچھا۔ اے آدمؑ! خدا نے تجھے اپنے یدِ قدرت سے خلق فرمایا اور تجھ میں روح پھونکی پھر فرشتوں سے سجدہ کرایا پھر تجھے نواز دبو عطا کی اور جنت میں سکونت بخشی پھر صرف ایک درخت سے اس نے منع کیا۔ لیکن تو رک نہ سکا تو حضرت آدمؑ نے جواب دیا۔ اے جبرئیل! میں نے اللہ کی قسم کھا کر مجھے بتایا کہ میں تیرا خیر خواہ ہوں مجھے یہ خیال نہیں تھا کہ مخلوق میں سے کوئی خدا کی جھوٹی قسمیں بھی کھایا کرتا ہے (برہان)

Jaf

نیز آپ سے مروی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا کہ شب معراج حضرت موسیٰ و حضرت آدمؑ کی ملاقات ہوئی تو حضرت موسیٰ نے حضرت آدمؑ پر یہی سوال کیا اور حضرت آدمؑ نے اس کا جواب دیا۔ من جملہ اس جواب کے فرمایا۔ شیطان نے خیر خواہی کی قسم کھائی کہ کہا میں تیری حالت پر غمگین ہوں۔ میں نے پوچھا وہ کیا؟ تو شیطان نے کہا میں تیرے ساتھ مالوس ہو چکا ہوں لیکن تو عنقریب یہاں سے چلا جائے گا۔ ایسی جگہ جو مجھے ناپسند ہے تو میں نے کہا اس کا میرا علاج کیا ہے؟ تو اس نے جواب دیا اس درخت کا میل کھا لو اور ہمیشہ جنت میں رہو اور قسم کھائی کہ میں خواہی کہ رہا ہوں اور مجھے نہ معلوم تھا کہ خدا کی جھوٹی قسم بھی کوئی کھا سکتا ہے۔ پس میں نے اعتبار کر لیا۔ (برہان)

Jaf

**وسوسہ کی حقیقت** احیاء العلوم غزالی سے منقول ہے کہ دل مثل ایسے گنبد کے ہے کہ متعدد دروازوں سے اس میں حالات کا درود ہو یا مثل ایسے نشانے کے ہے جس پر ہر جانب سے تیر پڑ رہے ہوں یا مثل ایسے شیشے کے ہے جس پر یکے بعد دیگرے مختلف صورتوں کا نقش ہوتا ہو یا مثل ایسے حوض کے ہے کہ ہر جانب سے نالیوں کے ذریعے اس میں پانی جمع ہوتا ہو۔ پس دل میں حالات مختلفہ کا درود یا تو ظاہری راستوں سے ہوگا۔ جو جو اس فحشہ کہلاتے ہیں اور یا باطنی راستوں سے ہوگا۔ جیسے قوت خیالیہ، قوت شہویہ، قوت غضبیہ وغیرہ۔ پس دل پر انہی متعینہ راستوں کے ذریعے یکے بعد دیگرے جو حالات وارد ہوتے ہیں۔ ان کا دل پر اثر ہوتا ہے اور اس لحاظ سے دل کے تاثرات بدلتے رہتے ہیں اور دل آثار مختلفہ کی آماجگاہ بنا رہتا ہے۔ ان میں بعض دیرپا ہوتے ہیں اور بعض فوری ہوتے ہیں جو ادھر سے آئے اور ادھر گئے پس یہی خیالات انسان کی عملی قوتوں کی تحریک کرتے ہیں اور ارا دونوں کو عملی جامہ پہنانے کی دعوت دیتے ہیں اور ان کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ ایک وہ جو برائی کی تحریک کرتے ہیں یا جن کا نتیجہ دنیاوی یا اخروی خسارہ ہوتا ہے۔

۲۔ دوسرے وہ جو اچائی کی طرف اقدام کے محرک ہوتے ہیں یا جن کا نتیجہ دنیاوی یا اخروی فائدہ ہوتا ہے۔ پہلی

قسم کے خیال کا نام وسوسہ ہے اور دوسری قسم کے خیال کا نام الہام ہے۔  
 اب دیکھنا یہ ہے کہ ان خیالات کو کون لاتا ہے؟ یقیناً انسان خود تو لاتا نہیں ہے کیونکہ ہر انسان جانتا ہے  
 کہ دل پر وارد ہونے والے خیالات غائبانہ آجاتے ہیں اور پھر ہزار کوشش کرے تو دل سے دُور نہیں ہوتے اگر اپنے لائے  
 ہوئے ہوتے تو ہٹانے سے ہٹ سکتے اور بعض اوقات انسان کوشش کرتا ہے کہ ان سے گھر خلاصی ہو جائے ساری کی  
 ساری رات بیداری میں کٹ جاتی ہے لیکن وہ خیالات جان نہیں پھوڑتے۔ معلوم ہوا ان کا فاعل خود انسان نہیں ہے۔  
 اور یہ معلوم ہے کہ ان خیالات کا فاعل دوسرا کوئی انسان بھی نہیں ہے۔ اب یا تو اس کا فاعل خدا ہے یا شیطان۔ پس اگر  
 وہ خیالات اچھائی اور نیکی کے ہیں تو یقیناً ان کا فاعل اللہ ہے کیونکہ شیطان سے نیکی کی کوئی توقع نہیں ہے اور اگر وہ خیالات  
 برائی کے ہیں تو وہ اللہ کی جانب سے تو ہو نہیں سکتے کیونکہ خدا برائی کی دعوت نہیں دیتا لہذا ماننا پڑے گا کہ وہ خیالات شیطان  
 کی جانب سے ہیں پس ثابت ہوا کہ الہام خدا کی طرف سے اور وسوسہ شیطان کی جانب سے ہوتا ہے۔

### انبیاء ملائکہ سے افضل ہیں

معتزلہ چونکہ ملائکہ کو انبیاء سے افضل مانتے ہیں۔ ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ  
 شیطان نے آدمؑ کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ اس درخت کا پھل کھانے سے تم  
 ملک بن جاؤ گے یا ہمیشہ کی زندگی پاؤ گے تو اگر ملائکہ انبیاء سے افضل نہ ہوتے تو ابلیس یہ وسوسہ کیوں ڈالتا اور حضرت  
 آدمؑ اس کی طرف اقدام کیوں کرتے لیکن آیت مجیدہ سے ملائکہ کی افضلیت ثابت کرنا غلط ہے کیونکہ حضرت آدمؑ خطاب  
 خداوندی سن چکے تھے کہ اس درخت کے قریب جانا باعث نقصان ہے اور معمولی سے معمولی دماغ کا انسان بھی سمجھ  
 سکتا ہے کہ حاکم بالمال کی مخالفت ہرگز ترقی مراتب و مدارج کا موجب نہیں بنتی بلکہ تنزلی کی موجب ہوا کرتی ہے۔ لہذا  
 مخالفت کی طرف اقدام کرنا اور اس امید سے کہ مجھے ترقی ملے گی۔ عام صاحب عقل سے ناممکن ہے چہ جائیکہ پیغمبرؐ اس  
 قسم کی توقع رکھے۔ ہاں ایسی صورت میں خسارہ کی امید ہوتی ہے اور یہ وسوسہ خسارہ کی دو طرفوں کا اظہار تھا اور اس ماحول  
 میں طبعی طور پر وسوسہ کی شقیں یہی ہونی چاہئیں تھیں۔ لہذا آیت مجیدہ نبوت کی افضلیت پر دلالت کرتی ہے نہ کہ فرشتے  
 کی افضلیت پر اور اگر تسلیم کر بھی لیا جائے کہ وسوسے کی دو شقیں ترقی درجات کے دو پہلو تھے جو شیطان نے بطور  
 وسوسہ پیش کئے تو ہم کہیں گے کہ یہاں اوّ اعراض کے لئے ہے کہ شیطان نے آدمؑ کو دھوکہ دینے کے لئے پہلے یہ  
 حربہ استعمال کیا کہ اگر تو اس پھل کو کھائے گا تو ملک بن جائے گا اور چونکہ ابلیس جانتا تھا کہ آدمؑ ملائکہ سے افضل  
 ہے اور ملائکہ کے حکم سجد میں بھی شامل تھا پس فوراً ابلیس سمجھا کہ دھوکا کا یہ پہلو کمزور ہے جس کے سامنے  
 ملائکہ سربسجد ہو چکے ہوں وہ فرشتہ بننے کی خواہش کیونکر کرے گا۔ لہذا اوّ کے کلمہ کے ذریعے پہلے  
 مطلب سے اعراض کیا اور ہمیشگی کا طمع دلایا۔ ہمیں کیا ضرورت ہے کہ اوّ کی تفسیر کے لئے مانیں جو موجب  
 شبہ ہے۔ بہر کیف انبیاء کے ملائکہ سے افضل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے جس کے کئی وجوہات ہیں۔

يُنَبِّئُ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا ۗ وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ۗ

اے اولاد آدم تحقیق ہم نے نازل کیا تم پر لباس جو دھانپتا ہے تمہارے مقام شرم کو اور زینت ہے اور لباس تقویٰ

ذٰلِكَ خَيْرٌ ۗ ذٰلِكَ مِنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ﴿۳۷﴾ یُنَبِّئُ آدَمَ لَا یُقِنُّکُمُ الشَّیْطٰنُ

یہ بہتر ہے یہ اللہ کی آیات میں سے ہے تاکہ وہ نصیحت پکڑیں اے اولاد آدم نہ تقنہ میں ڈالے تم کو شیطان

کَمَا اَخْرَجَ اَبُوۡیَکُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ یُنَزِّعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لیرِیَهُمَا سَوْاٰتِهِمَا اِنَّۡکُمْ کُذِّبْتُمْ

جطرح کہ نکالا اس نے تمہارے ماں باپ کو جنت سے کہ اتارا ان سے ان کا لباس تاکہ دکھائے ان کو ان کے مقام شرم تحقیق وہ تم

وَقَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّیْطٰنَ اَوْلِیَآءَ لِلَّذِیۡنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ ﴿۳۸﴾

کو دیکھتا ہے اور اس کی نسل بھی کہ تم ان کو نہیں دیکھتے تحقیق ہم نے بنایا شیطانوں کو ولی ان لوگوں کا جو ایمان نہیں رکھتے۔

۱۔ نبی کے سامنے ملائکہ سرسجود ہوئے ۲۔ نبی خدا کی جانب سے عہدہ خلافت پر مامور ہیں اور فرشتوں کی حیثیت پیغام رساں کی ہے ۳۔ خداوند کریم نے آدم، نوح، اہل ابراہیم اور اہل عمران کے عالمین پر مصطفیٰ ہونے کا اعلان فرمایا ہے۔ اور عالمین میں ملائکہ بھی داخل ہیں ۴۔ فرشتے چونکہ مادہ سے بالاتر ہیں لہذا مقام اطاعت و عبادت میں ان کو رکاوٹ کوئی نہیں اور انبیاء مادہ سے مقرون ہونے کے باوجود مطیع و فرمانبردار پروردگار تھے لہذا یہ ملائکہ سے افضل ہیں۔ ۵۔ شب معراج سید الملائکہ جبرئیل نے سید الانبیاء کے ساتھ سفر کرتے ہوئے ایک مقام پر ٹرک کر کہا۔ کُوْ دُنُوْتُ اَنْمَلَّةً لَّا خَشَیْتُ اَکْرَمَ مِنْ اَکْمَلِی کَے بند کی مقدار آگے آؤں تو جل جاؤں پس جبرئیل ٹرک گیا اور حضور آگے بڑھتے گئے۔

قَدْ اَسْئَلْنَا: تفسیر برہان میں امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ لباس تقویٰ سے مراد سفید لباس ہے اور ایک روایت میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ لباس سے عام لباس مراد ہے اور ریش سے مال و متاع مراد ہے اور لباس تقویٰ سے عقیقت مراد ہے کیونکہ عقیقت یعنی پاکدامن انسان اگر ننگا ہو تب بھی اس کی شرمگاہ پر پردہ ہوتا ہے اور بدکار اگرچہ لباس میں ہو تب بھی اس کی شرمگاہ ظاہر ہوتی ہے۔ تفسیر مجمع البیان میں ریش کا معنی آئنا بیت۔ مال جمال گذران اور غیر مفسرین سے منقول ہے اور لباس تقویٰ کا معنی عمل صالح، حیا، لباس، زہد و تواضع، لباس حرب و ضرب خوف خدا شرم عورت اور ایمان باختلاف اقوال مفسرین منقول ہے۔

یَٰرَاکُمْ ۗ هُوَ وَقَبِيْلُهُ: مجمع البیان میں ابن عباس سے منقول ہے کہ خدا نے اہلس سے اور اس کے لشکر کو یہ

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ

اور جب کریں برائی تو کہتے ہیں ہم نے پایا اسی طریقہ پر اپنے اباؤں کو اور اللہ نے ہم کو یہ حکم دیا ہے کہہ دیجئے

إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۸﴾

تحقیق اللہ نہیں حکم دیتا برائی کا کیا کہتے ہو اللہ پر وہ بات جو تم نہیں جانتے

طاقت دی ہے کہ انسان کے جسم میں خون کی طرح پھیل جائیں۔ پس نبی آدمؑ کے سینوں میں ان کے ٹھکانے ہیں۔ وہ تو بنی آدم کو دیکھتے ہیں۔ لیکن یہ ان کو نہیں دیکھ سکتے۔

وَإِذَا فَعَلُوا: اس سے مشرکین کہ مراد ہیں کہ وہ مرد عورتیں بیت اللہ کا طواف برہنہ ہو کر کرتے تھے اور کہتے تھے ہم ایسے طواف کرتے ہیں جس طرح پیدا ہوئے تھے اور ایسے کپڑوں میں طواف نہیں کرتے جن میں ہم گناہ کر چکے ہیں اور اپنی کمر کے ساتھ چمڑے کی ایک طرزی سی بانڈھ لیتے تھے جس کو خوف کہتے تھے اور عورت اپنے آگے شرمگاہ کے مقام پر کوئی مختصر سا کھڑا رکھ لیا کرتی تھی اور تفسیر صفائی و برہان میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے منقول ہے آپ نے فرمایا کیا تو نے کسی کو دیکھا ہے جو کہتا ہو کہ خدا نے مجھے زنا شراب یا کسی فعل حرام کا حکم دیا ہے۔ لوگوں نے کہا: نہیں تو آپ نے فرمایا اس فاحشہ سے کیا چیز مراد ہے جس کے متعلق کرنے والے کہتے ہیں کہ ہم کو خدا نے ایسا کرنے کا حکم دیا ہے تو لوگوں نے کہا خدا ہی بہتر جانتا ہے اور اس کا ولی اس کو جانتا ہے تو آپ نے فرمایا یہ آئمہ جو رکھے ہیں اور جو لوگ دعوائے کرتے ہیں کہ خدا نے ہم کو ان کی اقتداء کا حکم دیا ہے پس اللہ ان کی تردید کر رہا ہے کہ وہ غلط کہتے ہیں اور سراسر جھوٹ بولتے ہیں پس اسی کو فاحشہ کے نام سے یاد فرمایا ہے۔

أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ مَدۡ: تفسیر مجمع البیان میں اس کے کئی معانی منقول ہیں (۱) نماز کئے لئے ہر مسجد میں قبلہ کی طرف رخ کرو (۲) اپنے منہ کو اس جانب سیدھا رکھو، جس جانب نماز میں منہ کرنے کا حکم ہے (۳) جب نماز کے وقت کسی مسجد میں پہنچو تو وہاں ادا کرو اور یہ نہ کہو کہ میں فلاں مسجد میں جا کر پڑھوں گا (۴) ہر نماز کے لئے مسجد کا قصد کیا کرو گویا نماز باجماعت کا حکم دیا گیا ہے (۵) اطاعت خداوندی میں اپنے وجہ کو خالص کرو اور شرک کی طاوت نہ کرو۔

كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ مَدۡ: اس میں کئی اقوال ہیں (۱) یعنی جس طرح وہ تمہاری ابتداء پر قادر ہے اسی طرح تمہاری دوبارہ بازگشت پر بھی قادر ہے لہذا تم نے اس کے پیش ہونا ہے تو پھر اخلاص کے ساتھ اس کی اطاعت کرو۔ ۲۔ مٹی سے تم کو پیدا کیا ہے اور پھر تمہاری بازگشت وہی مٹی ہے ۳۔ جب تم کو پیدا کیا تو تم کسی چیز کے مالک نہ تھے اسی طرح جب دوبارہ تمہیں اٹھایا جائے گا تو کسی چیز کے مالک نہ ہو گے اور حضرت

قُلْ أَمْرٌ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ

کہہ دیجئے امر کیا ہے میرے رب نے انصاف کا اور سیدھا رکھو اپنے منہ کو نزدیک ہر نماز کے اور

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿۲۹﴾

پکارو اس کو خالص کرتے ہوئے اس کے لئے دین کو جس طرح اس نے تم کو پیدا کیا اسی طرح پلٹو گے

رسالتاً تب سے مروی ہے کہ قیامت کے روز ننگے مشور ہوں گے۔ چنانچہ پارہ نمبر ۶ کے رکوع نمبر ۵ کی تفسیر میں ایک روایت ہم نے اصول کافی سے نقل کی ہے۔ جس میں جناب رسول پاکؐ کا حضرت فاطمہ بنت اسد کو اپنی قمیض سے کفن دینے کا تذکرہ ہے تاکہ وہ میدان محشر میں ملبوس مشور ہوں۔ ہم نے اس حدیث کو نورانی لطیفہ کے عنوان سے ذکر کیا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ قبر میں بھی دلائے علیؑ کے سوا کسی کی نہ گزر سکے گی۔ اسی جلد کے صفحہ ۱۶۷ پر ملاحظہ ہو اور تفسیر کی جلد نمبر ۴ میں اس مطلب کی طرف اشارہ گزر چکا ہے لیکن اس کے مقابلہ میں ائمہ طاہرین سے یہ روایت بھی ہے کہ میت کو کفن پہنایا کرو کیوں کہ بروز محشر لوگ اپنے اپنے اگنان پر فخر کریں گے۔ (۴۱) جس عقیدہ پر انسان مرے گا بروز محشر اسی عقیدہ پر اٹھے گا۔

آداب و اطوار | خُذُوا زِينَتَكُمْ ۝۲۵ بالتفسیر صافی میں تمی سے منقول ہے کہ یہ جمعہ اور عیدین میں غسل کرنے اور سفید لباس پہننے کا حکم ہے۔

۲۔ تفسیر برہان میں بروایت فقیہ امام علی رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ یہ ہر نماز کے وقت ڈاڑھی میں کنگھی کرنے کا حکم ہے۔

۳۔ مجمع البیان میں امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ جمعہ اور عید کے دن زینت کا لباس پہن کر جایا کرو۔

۴۔ حضرت امام حسن علیہ السلام جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو عمدہ لباس پہن لیتے تھے تو ایک شخص کے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ جَمِيْلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ فَاَتَجَمَّلُ لِرَبِّیْ وَتَحْقِيقُ اللّٰهُ جَمِيْلٌ هُوَ

اور جمال کو پسند کرتا ہے لہذا میں بھی اپنے پروردگار کی خوشنودی کی خاطر جمال اختیار کرتا ہوں

۵۔ بروایت نضال امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ کنگھی کیا کرو کیونکہ اس سے رزق بڑھتا ہے۔ بال اچھے رشتے ہیں، حاجتیں پوری ہوتی ہیں، قوت باہ زیادہ ہوتی ہے اور بلغم ختم ہوتی ہے اور حضرت رسالتؐ ڈاڑھی پر نیچے سے چالیس مرتبہ اور اوپر سے سات مرتبہ کنگھی پھیرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس سے رزق بڑھتا ہے اور یہ بیز بلغم کی قاطع ہے۔

۲۴

۲۴

فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ

ایک گروہ کو ہدایت کی اور ایک فریق پر واجب کیا گمراہی کو تحقیق انہوں نے بنایا شیاطین کو اپنا ولی

مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّقْتَدُونَ ﴿۲۰﴾ يٰۤاٰدَمُ خُذْ زِينَتَكَ

سوائے خدا کے اور وہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں اسے اولاد آدمؑ پکڑو اپنی زینت

عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۗ اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ﴿۲۱﴾

نزدیک ہر مسجد کے اور کھاؤ پیو اور نہ اسراف کرو تحقیق وہ دوست نہیں رکھتا اسراف کرنے والوں کو

۴۔ اس آیت مجیدہ کی تاویل میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کی زیارت سے قبل غسل کر لیا کرو۔

۵۔ امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے ہر نماز فرضیہ یا نافلہ کے لئے کنگھی کرو اور امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے نہ ریا یا کنگھی کرنا و با کو دور کرتا ہے اور حضرت صادق علیہ السلام ہر نماز کے بعد کنگھی کیا کرتے تھے۔

۸۔ امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے اس جگہ زینت سے مراد ہے کہ جمعہ، عید کے دن چادر اور ہڈ کر نکلے۔ وَلَا تُسْرِفُوا: تفسیر کبیر میں ابن عباس سے منقول ہے کہ باہلی قبائل عرب زن و مرد بیت اللہ کا طواف ننگے ہو کر کرتے تھے کہ ہم گناہ والے کپڑوں میں طواف کیوں کریں اور بعضوں کا گمان تھا کہ جس طرح ہم اپنے جسم سے کپڑے دور کرتے ہیں۔ خدا اس فعل سے ہمارے جسم سے گناہ کو دور کرے گا۔ گویا نیک خالی کے لئے ایسا کرتے تھے اسی طرح مسجد نبوی میں پہنچتے تھے تو کپڑے اتارتے تھے اور ننگے اندر جاتے تھے لیکن صرف یہ نہ کرتے تھے بلکہ وہ کھانے پینے میں کمی کر دیتے تھے اس آیت مجیدہ میں خداوند کریم نے ان تمام رسوم کو غلط کہہ کر صحیح طریقہ کی تعلیم دی کہ عبادت کے لئے زینت اختیار کرو یعنی لباس پہنو اور کھاؤ پیو جو چاہو۔ ہاں فضول خرچی نہ کرو۔

لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ: حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کیا تم نے یہ سمجھا ہے کہ خدا نے جو کچھ کسی کو دیا ہے وہ اس لئے کہ وہ اللہ کو زیادہ پیارا تھا اور جس کو کہیں دیا وہ اس لئے کہ اس کے نزدیک وہ ذلیل تھا۔ یہ بات نہیں بلکہ مال سب اللہ کا ہے اور انسان کو بطور امانت عطا فرماتا ہے اور ان کو حکم دیا ہے۔ کہ کھانے، پینے، پہننے، نکاح کرنے اور سواری کرنے میں میانہ روی کو اختیار کریں اور بقایا مال سے فقراء و مومنین کی خبر گیری کریں۔ ان کی حاجات پوری کریں۔ پس جو ایسا کرے گا تو گویا اس نے حلال کھایا۔ حلال پیا، حلال سواری



قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ط

کہہ دو کس نے حرام کی اللہ کی زینت وہ جو ظاہر کی اس نے اپنے بندوں کے لئے اور پاکیزہ رزق

قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط

کہہ دو جو لوگ ایمان لائے زندگی دنیا میں یہ چیزیں خالص ان کی ہوں گی بروز قیامت

كَذَلِكَ نَفِصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۲۶﴾

اسی طرح ہم تفصیل کرتے ہیں اپنی نشانیوں کی اس قوم کے لئے جو جانیں

کی اور حلال سے نکاح کیا اور جو اس سے تجاوز کرے گا تو حرام کرے گا۔ پھر فرمایا خدا اسراف والوں کو درست نہیں رکھتا۔ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ کسی کو مال کا امین بنا کر اسے ہزار دینار کا گھوڑا خریدنے کی اجازت دے جبکہ اسے بیس دینار کا گھوڑا بھی کافی ہے۔ مقصد یہ ہے کہ ضروریات زندگی جس طرح خوش اسلوبی سے پورے ہو سکتے ہوں پس اس سے آگے بڑھانا فضول خرچی ہے ایک حدیث میں معصوم سے منقول ہے کہ جب رات دن کی قوت گھر میں موجود ہو تو ایسی صورت میں سوال کرنا بھی اسراف میں شمار ہوتا ہے

تفسیر مجمع البیان میں حکایت ہے کہ ہارون رشید کے پاس ایک انگریز ڈاکٹر تھا جو فن طب میں ماہر تھا۔ اس نے اسلام پر اعتراض کرتے ہوئے کہا۔ علم تو صرف ذہن میں ایک علم دین اور دوسرا علم طب لیکن تمہاری کتاب قرآن میں علم طب کا کوئی ذکر نہیں تو علی بن حسین بن واقد نے اس کا جواب دیا کہ خداوند کریم نے ساری طب کو ایک نصف آیت میں بند کر کے رکھ دیا ہے اور وہ ہے کُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا یعنی کھانے پینے میں اعتدال ہی کا نام تو ہے طب اور نبی علیہ السلام نے ایک ہی فقرہ میں ساری طب کو بند کر دیا ہے۔ اور وہ ہے المعدة بیت الدار والحمیئة راس کل دواء واعط کل بدن ما تعودتہ یعنی مدد بیماری کا گھر ہے اور پرہیز ہر دوا کا سر ہے اور بدن کو وہ غذا دو جو اس کی عادت میں داخل ہو تو ڈاکٹر یہ سن کر کہنے لگا تمہاری کتاب اور نبی نے تو جالینوس کو طب میں مات کر دیا۔

قُلْ مَنْ حَرَّمَ - زینت کی چیزیں جو زمین سے نکلتی ہیں اور پاکیزہ اور لذیذ چیزیں جو زمین اگاتی ہے انسان پر حرام نہیں ہیں اور دنیا میں

طیبات اور زینتوں میں مسلمان کا فرسب شریک ہیں لیکن آخرت میں یہ چیزیں صرف ان لوگوں کے لئے ہوں گی جو دنیا میں مومن ہوں گے یا یہ معنی ہو گا کہ دنیا میں یہ لذات مصائب و آلام کے ساتھ ملی ہوئی ہیں۔ لیکن آخرت میں مومنوں کے لئے یہ لذات خالص ہوں گی یعنی غم و دکھ کی ملاوٹ نہ ہوگی۔

تفسیر صفائی میں عیاشی اور کافی سے منقول ہے کہ سفیان ثوری نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کو ایک مرتبہ دیکھا کہ حضرت نے قیمتی لباس پہنا ہوا تھا۔ پس وہ امام کے پاس آیا اور بے ادبانہ زبان طعن دراز کرتے ہوئے کہنے لگا کہ حضرت رسالتاً اور حضرت علیؑ نے تو اس قسم کا لباس کبھی نہیں پہنا تھا۔ آپ نے نہایت مسانت اور اوروصلے سے ارشاد فرمایا کہ حضور رسالتاً جس زمانہ میں تھے وہ زمانہ تنگدستی کا تھا اور اب زمانہ خوش حالی کا ہے اور نیک لوگ اس خوشحالی سے فائدہ اٹھانے کے زیادہ سزاوار ہیں ہیں پھر آپ نے یہ آیت مجیدہ پڑھی اور فرمایا کہ ہم دوسروں کی نسبت اس کو استعمال کرنے کا زیادہ حق رکھتے ہیں یہ اس کے سوال کا جلی جواب تھا۔ پھر اس کے نقض کی طرف مائل ہوئے اور فرمایا اے سفیان میرا ظاہر ہی لباس جو تو دیکھ رہا ہے یہ میں نے صرف لوگوں کیلئے پہن رکھا ہے۔ پھر سفیان کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جانب کھینچا اور اوپر کا کپڑا اٹھایا جس کے نیچے ایک کھر در کپڑا تھا۔ پس فرمایا یہ میں نے اپنے لئے پہنا ہے اور جو تو ظاہر میں دیکھ رہا ہے وہ لوگوں کے لئے پہنا ہوا ہے پھر آپ نے سفیان کا کپڑا اٹھایا تو اوپر کھر در تھا اور اندر نرم لباس پہنے ہوئے تھا۔ فرمایا تو نے لوگوں کے دکھا دے کیلئے اور پھر در لباس پہنا ہے اور اپنی ذات کے لئے نرم لباس پہن رکھا ہے۔

نیز مروی ہے کہ آپ ایک مرتبہ مرو کے عمدہ خوبصورت کپڑے پہن کر اپنے کسی صحابی پر تکیہ لگا کر جا رہے تھے کہ راستہ میں عباد بن صامت سے ملاقات ہوئی۔ وہ کہنے لگا حضور آپ تو خاندان نبوت میں سے ہیں۔ کیا کپڑا تیرے باپ کا وہ کس قسم کے بلند انسان تھے (یعنی حضرت علیؑ علیہ السلام تو تارک دنیا تھے اور آپ قیمتی لباس پہنتے ہیں) اس کا مقصد صرف اعتراض کرنا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ اے عباد۔ قُلْ مَنْ حَرَّمَ : الا یہ یعنی آپ نے قرآن کی یہی آیت تلاوت فرمائی اور فرمایا جب خدا کسی انسان پر نعمت نازل فرماتا ہے تو وہ چاہتا ہے۔ کہ اس انسان پر اس نعمت کا اثر دیکھے اس کے بعد فرمایا۔ اے عباد میں جگہ گوشہ رسول ہوں مجھے اذیت نہ دو۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ پر اعتراض کیا گیا کہ حضرت علیؑ تو کھر در ہی قبض پہنتے تھے جس کی قیمت چار درہم کے لگ بھگ ہوا کرتی تھی اور آپ قیمتی لباس زیب تن فرماتے ہیں تو فرمایا حضرت علیؑ جس زمانہ میں تھے وہ زمانہ تنگ حالی کا تھا اس زمانہ میں اس قسم کا لباس، لباس شہرت کہلاتا تھا لیکن آج خوشحالی کا زمانہ ہے اور یہ کپڑے عام معمول ہو گئے ہیں لہذا ان کو لباس شہرت نہیں کہا جاتا اور ہر زمانہ میں بہترین لباس وہ ہے جو اس زمانہ میں مروج ہو جاں جب ہمارا قائم ظہور کرے گا تو وہ علیؑ کا لباس پہنے گا اور انہی کی سیرت کو اپنائے گا۔

تفسیر مجمع البیان میں بروایت عیاشی منقول ہے کہ امام زین العابدین علیہ السلام سردیوں کے لئے پشمینہ خرید فرماتے تھے جس کی لاگت پچاس دینار ہوتی تھی اور سردیاں گزر جانے کے بعد وہ صدقہ کہ دیتے تھے اور اس کی آپ نے کبھی پرواہ نہ کی تھی اور یہی آیت تلاوت فرمایا کرتے تھے۔ نیز امام جعفر صادق علیہ السلام بھی پشم

کاجتبہ اور طلیسان پہننا کرتے تھے اور نیز آپ نے فرمایا کہ جب امام حسین شہید ہوئے تو ان کے جسم پر شہم کاجتبہ تھا۔  
تفسیر برہان میں بروایت کافی دعیاشی منقول ہے ایک مرتبہ حضرت امام رضا علیہ السلام کے غلام عباس بن ہلال شامی نے عرض کی حضور! خشک روٹی کھانا اور کھردرا موٹا لباس پہننا اور خشوع کرنا لوگوں کو زیادہ پسند ہے۔  
تو آپ نے فرمایا کہ حضرت یوسف بن یعقوب پیغمبر نبی اور نبی زادے تھے اور ریشم کے زربافت کپڑے کی قبازیرتین فرمایا کرتے تھے اور آکل فرعون کے بیٹے پر بیٹھ کر حکم صادر فرماتے تھے۔ لوگوں کو اس کے لباس سے غرض نہ تھی بلکہ ان کے عدل کی ان کو ضرورت تھی۔ اسی طرح امام وقت کی شان ہے۔ یہاں تک کہ فرمایا (امام کا حق ہے) بولے تو سچ ہو وعدہ کرے تو پورا کرے اور حکم کرے تو عدالت کے ماتحت ہو۔ خداوند کریم نے حلال کا کھانا پینا حرام نہیں کیا۔ البتہ اس نے حرام کو حرام کہا ہے۔ خواہ کم ہو یا زیادہ۔

حضرت عثمان بن مظعونؓ جو صحابی رسولؐ۔ باغلاص مومن اور کامل انسان تھا۔ حضرت امیر علیہ السلام سے انتہائی محبت رکھتا تھا چنانچہ حضرت علیؓ نے اسی عثمان کی محبت میں اپنے فرزند کا نام بھی عثمان رکھا تھا یہ شخص بڑا عابد و زاہد تھا۔ تفسیر کبیر میں ہے ایک مرتبہ حضرت رسالتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی۔ حضور دل میں دسواں بہت پیدا ہوتا ہے اس لئے میں نے ارادہ کیا ہے کہ اپنے آپ کو خصی کر دوں۔ حضور نے فرمایا ایسا مت کرو بلکہ قوت مردی کے کم کرنے کے لئے میری امت کے لئے روزہ ہے یعنی روزہ رکھا کرو۔ پھر عثمان نے عرض کی میرا گوشہ نشینی کو جی چاہتا ہے تو آپ نے فرمایا میری امت کے لئے گوشہ نشینی یہ ہے کہ نماز باجماعت کی انتظار کے لئے مسجد میں بیٹھے رہا کرو۔ اس نے کہا میرا سیاحت کو دل چاہتا ہے تو فرمایا میری امت کی سیاحت حج و عمرہ اور جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ اس نے عرض کی میرا دل چاہتا ہے کہ اپنی تمام ملکیت کو ختم کر دوں آپ نے فرمایا بہتر یہ ہے کہ اپنا اور بال بچوں کا خرچ پورا کرو اور جو بچے اس سے یتیموں، مسکینوں کی خبر گیری کرو اس نے عرض کی میرا دل کہتا ہے کہ اپنی عورت خولہ کو طلاق دے دوں تو آپ نے فرمایا میری امت پر اس چیز کا چھوڑنا واجب ہے جو حرام ہو۔ اس نے عرض کی میرا دل کہتا ہے کہ مجامعت نہ کروں۔ آپ نے فرمایا مسلمان جب اپنی عورت یا کنیز کے ساتھ مجامعت کرے اگر بچہ پیدا نہ ہو تو خدا اس کے بدلہ میں اس کو جنت الخلد میں وصیف عطا کرے گا اور اگر بچہ پیدا ہو خواہ اس سے پہلے مرے یا بعد میں مرے۔ دونوں صورتوں میں اس کی آنکھ کی ٹھنڈک ہوگا اور قیامت میں باعث سرور ہوگا اور اگر زمان بچپن میں مرے گا تو بروز محشر اس کا شفیع اور باعث رحمت ہوگا۔ اس نے عرض کی کیا گوشت کھانا چھوڑ دوں تو آپ نے فرمایا نہ بلکہ مجھے جب گوشت ملتا ہے تو کھاتا ہوں اور اللہ سے اس کے مٹنے کی دعا کرتا ہوں۔ اس نے کہا کیا خوشبو کو چھوڑ دوں تو آپ نے فرمایا مجھے بھیریل نے اطلاع دی ہے کہ خوشبو لگایا کرو اور خصوصاً بروز جمعہ اس کا ترک نہ کرو۔ پھر فرمایا اے

درود

by

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ

کہہ دو کہ صرف حرام کیں میرے رب نے برائیاں جو ظاہر ہوں یا پوشیدہ ہوں اور شراب اور ظلم

وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا

ناحق اور شرک کرنا اللہ کے ساتھ ایسی چیز کا کہ نہیں اتاری اس پر اس نے کوئی دلیل

وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۳﴾

اور کہنا اللہ پر ایسی بات کا جو نہ جانتے ہو

عثمان میری سنت سے منہ نہ پھیرو کیونکہ جو میری سنت سے منہ پھیرے گا اور توبہ سے پہلے مر جائے گا۔ برد زقیامت فرشتے میرے حوض کو شہ سے اس کا منہ پھیر دیں گے۔ اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اسلام صرف ترک لذت کا نام نہیں بلکہ لذت کو حلال طریقہ سے استعمال کرنے کا نام ہے اسلام اور نیز معلوم ہوا کہ تمام چیزوں کی اصل ہے مباح ہونا۔ پس حرام وہی ہوں گی جن کی حرمت پر نص ہوگی۔

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ اب محرمات کی تفصیل بیان فرما رہا ہے۔

۱۔ فاحش ظاہری یعنی بدکاری و زنا کاری جیسا کہ زمان جاہلی میں رواج تھا کہ میلوں اور عرسوں کے موقع پر بدکار عورتیں اپنے خیام کے اوپر بھنڈا لگا دیتی تھیں تاکہ حرام کار مرد یہ نشانی دیکھ کر وہاں نہیں۔

۲۔ فاحش پوشیدہ یعنی خفیہ زنا کاری اور گزشتہ آیت کی تطبیق سے یہ بھی ممکن ہے کہ عورتوں و مردوں کے ننگے طواف مراد ہوں چونکہ مردوں کو کرتے تھے لہذا وہ فاحش ظاہری ہوا اور عورتیں رات کو کرتی تھیں۔ لہذا وہ فاحش پوشیدہ ہوئی۔

۳۔ شراب نوشی۔

۴۔ ظلم و تکبر اور بغیر الحق کا لفظ تاکید کے لئے ہے۔

۵۔ شرک اور مَا لَمْ يُنَزَّلْ كَا جملہ حکم اور استہزاء کے طور پر ہے کیوں کہ ایسا شرک کوئی بھی نہیں۔ جس کی خدا اجازت دے یا اس پر برہان نازل فرمائے۔

۶۔ اللہ پر ایسی بات کرنا جس کا علم نہ ہو یعنی علم کے بغیر دین میں مقتی بتنا۔ چنانچہ بروایت خصال امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ دو خصلتوں سے بچو کیوں کہ انہی کی بدولت ہلاک ہوئے جو ہوئے۔

۱۔ قیاس سے فتویٰ دینا۔

۲۔ ایسی چیز کو دین بتانا جس کا علم نہ ہو۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے دریافت کیا گیا لوگوں پر خدا کی

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا

اور ہر امت کے لئے مدت مقرر ہے پس جب آئے گی مدت ان کی تو نہ پیچھے ہٹیں گے اس سے ایک گھنٹہ اور نہ

يَسْتَقْدِمُونَ ﴿۳۱﴾ يٰبَنِي آدَمَ اِمَّا يَتَّبِعْكُمُ رَسُوْلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُوْا عَلَيْكُمْ

آگے ہوں گے . لے اولاد آدم اگر آئیں تمہارے پاس رسول تم میں سے جو بیان کریں تم پر ہماری آیات کو

اٰتٰی فَمَنْ اتَّقٰی وَاصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ﴿۳۲﴾

پس جس نے تقویٰ اختیار کیا اور اصلاح کی تو نہ خوف ہوگا ان کو اور نہ وہ غمگین ہوں گے - اور جن لوگوں نے

وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْهَا اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿۳۳﴾

جھٹلایا ہماری آیات کو اور تکبر کیا ان سے وہی دوزخ جانے والے ہوں گے کہ اس میں ہمیشہ رہیں گے -

حجت کیا ہے تو آپ نے فرمایا کہ جو جانتے ہوں کہیں اور جو نہ جانتے ہوں وہاں ٹھہر جائیں -

ایک روایت میں حضرت رسالت اکبر سے مروی ہے کہ جو شخص بغیر علم کے فتویٰ دیتا ہے - اس پر آسمان و زمین کے فرشتے لعنت بھیجتے ہیں - (صافی)

لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ - امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے اس اجل سے مراد وہ اجل ہے جو شب قدر میں ملک الموت کو بتائی جاتی ہے -

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ - یہاں دو چیزیں بیان فرمائی ہیں - ایک افتراء کذب اور دوسری تکذیب آیات اور ان کے ارتکاب کو ظلم سے تعبیر فرمایا ہے - پہلی چیز کا مطلب ہے کہ جو چیز خدا نے نہیں کہی وہ کہنا اور دوسری چیز کا مقصد ہے جو کچھ خدا نے کہا ہے اس کو نہ ماننا پس تمام کے تمام گناہ ان دو کلیوں میں بند ہو جاتے ہیں - پہلی چیز کہ جس کی نفی کرنی ہے اس کا اثبات کرنا - اس میں شرک کرنا - بت پوجنا اور باقی محرمات شرعیہ کو بجالانا سب کے سب داخل ہیں اور دوسری چیز کہ جس کو خدا نے مثبت کیا ہے - اس کی نفی کرنا - نبوت کا انکار، ولایت کا انکار آیات کلام اللہ کا انکار اور جملہ اصول دین اور فروعات اسلامیہ جن کے بجالانے کا حکم ہے - ان کا انکار اس کلیہ میں داخل ہے - کیونکہ تکذیب سے مراد عام ہے - خواہ تکذیب دل سے ہو یا زبان سے ہو یا عمل سے ہو -

نَصِيْبُهُمْ مِّنَ الْكِتٰبِ - کتاب سے مراد عذاب ہے اور کتاب سے تعبیر اس لئے ہوا کہ کتاب میں اس کا وعدہ ہو چکا ہے -

ایک قول یہ بھی ہے کہ جو لوگ ظالم ہیں ان کو بھی اپنے رزق اور عمر کا حصہ تو ملے گا - یعنی ظلم

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ

پس کون زیادہ ظالم ہے اس سے جو افتراء باندھے اللہ پر جھوٹا یا جھٹائے اس کی آیات کو

أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا

ایسے لوگوں کو پہنچے گا حصہ عذاب کا جو (کتاب میں ہے) یہاں تک کہ جب آئیں گے ان پر ہمارے پیغمبر

يَتُوفُّونَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا

ہوئے پیغام - موت لے کر تو کہیں گے کہ کہاں ہے وہ جس کو تم پکارتے تھے اللہ کے سوا تو یہ جواب دیں گے تم ہو گئے

عَنَّا وَشَهِدُوا عَلٰیٰ اَنْفُسِهِمْ اَنْهُمْ كَانُوْا كٰفِرِيْنَ ﴿۳۶﴾

ہم سے اور شہادت دیں گے اپنے خلاف کہ ہم کافر تھے

کی وجہ سے ان کا رزق یا عمر کٹ نہ جائے گی پس جب اپنا عمر و رزق کا حصہ ختم کر لیں گے تو ملائکہ موت پیغام

موت لے کر اُن کے سر پر آجائیں گے

ابن عباس نے کہا ہے کہ کافر کے لئے موت قیامت ہے اور فرشتے زجر و توبیخ کے طور پر بوقت

موت اُن کو کہیں گے کہ کہاں ہیں وہ جس کو تم پکارا کرتے تھے؟

قَالَ اِذْ خَلُّوا ص۲۷ - جب بیان لئے جاچکیں گے اور وہ لوگ اپنے کفر کا اقرار کر لیں گے تو حکم ہوگا،

کہ جاؤ جہنم میں - یعنی ان کو جہنم میں بھیجا جائے گا - اور ان سے پہلے بھی جنوں اور انسانوں میں سے کچھ لوگ جہنم میں

پہنچ چکے ہوں گے تو ہر بعد والی جماعت پہلوں کو لعنت کرے گی یعنی دنیا میں یہ لوگ جن کی اتباع کر کے جہنم

کے سزاوار ہوئے تھے - یعنی ان کے پیرو مشد جو پہلے جہنم میں ٹھکانا بنائے ہوئے ہوں گے - یہ مریدوں کی

ٹولیاں جب یکے بعد دیگرے جہنم کا پرٹ لے کر وہاں پہنچیں گی تو اپنے رہنماؤں، اماموں، پیروں اور بزرگوں

کو لعن طعن کریں گی اور جب سب وہاں اکٹھے ہو جائیں گے تو یہ لوگ اپنے پیروں کو کہیں گے کہ اس عذاب

میں ہم کو تم نے ڈالا ہے - خدا تم پر لعنت کرے اور معصوم نے فرمایا کہ ان سے ظالم امام مراد ہیں اور خدا

سے عرض کریں گے - اے پروردگار! انہوں نے ہمیں گمراہ کیا تھا - ان کو دوگنا عذاب دے تو خدا فرمائے گا -

اب پیرو مرید دونوں کے لئے عذاب یکساں ہے اور سب کے لئے دوگنا ہے - خوب آرام سے رہو

یہ سن کر پیرو غصہ ہوں گے اور کہیں گے واہ تم ہمارے خلاف کیوں شور کر رہے ہو تم ہم سے کوئی

اچھے ہو تم کیوں ہمارا اتباع کرتے تھے وہاں گناہ میں ہم دونوں برابر کے شریک تھے اب عذاب میں دونوں کا

برابر کا حصہ ہے - گہراتے کیوں ہو؟

برابر کا حصہ ہے - گہراتے کیوں ہو؟

قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَّمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ

(تو خدا) فرمائے گا داخل ہوا ان جماعتوں میں جو گذریں تم سے پہلے جنوں اور انسانوں میں سے

النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ

دوزخ میں تو جب داخل ہوگی ایک جماعت لعنت کرے گی دوسری کو یہاں تک کہ جب جمع ہو جائیں گے اس میں

أُخْرَاهُمْ لِأُولَٰئِكَ رَبَّنَا هُوَ أَوْلَىٰ بِنَا أَوْلَىٰ أَصْلُونَا فَاْتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَتْ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ﴿۳۸﴾ وَقَالَتْ أُولَٰئِكَ لَأُولَٰئِكَ

سب تو کہے گی پھیلی جماعت پہلی کے متعلق ہے پروردگار انہوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا پس دے ان کو عذاب دوگنا

النَّارِ قَالَتْ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ﴿۳۸﴾ وَقَالَتْ أُولَٰئِكَ لَأُولَٰئِكَ

دوزخ کا فرمائے گا ہر ایک کے لئے دوگنا ہے لیکن تم جانتے نہیں ہو اور کہے گی پہلی جماعت پھیلی کو کہ

هُمُ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ

تم کو ہمارے اوپر کوئی فضیلت نہیں ہے پس تم بھی چکھو عذاب کو جو اس کے بڑے کرتے

تَكْسِبُونَ ﴿۳۹﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ

تھے تحقیق جن لوگوں نے جھٹلایا ہماری آیات کو اور تکبر کیا ان سے نہ کھولے جائیں گے ان پر دروازے

## رُكُوعٌ ۱۲

لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ جَنَّاتٍ لَّا يَدْخُلُونَهَا وَالْأَسْمَانُ كَالْحِجَابِ يُدْخِلُ السَّمَاءَ دُخَانًا وَيَخْرِقُهُ دُخَانًا مِّنَ النَّارِ فَيَسْجُدُ السَّمَاءُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَعَلَىٰ غُرُبَاتِهِمْ يُرَٰسِدُ السَّمَاءُ لُطُفًا مُّزِينًا ﴿۴۰﴾

میں غیبی ص ۳۳۔ جو لوگ جنت میں جائیں گے ان کے دلوں سے کینہ حسد اور بغض و عداوت وغیرہ اندرونی اکائشات کا خاتمہ کر دیا جائے گا پس وہ بھائی بھائی بن کر جنت میں عیش کریں گے۔

أَوْرِثَتْهُمُوهَا ص ۳۳۔ بر خدا کی جانب سے ان کو نڈا پہنچے گی کہ اپنے اعمال کی بدولت ہی تم لوگ اس جنت کے وارث بنے ہو اور جناب رسالت سے مروی ہے کہ ہر شخص کے لئے دو گھر ہیں۔ ایک جنت میں دو شرا بہتم میں پس کافر شخص مومن کے دوزخ کے گھر کا وارث ہوگا اور مومن مرد کافر کے جنت کے گھر کا وارث ہوگا۔

فَأَذِّنِ ص ۳۴۔ جنت والے جب جہنم والوں سے پوچھیں گے کہ ہمیں تو وعدہ خداوندی کے مطابق جنت

السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَبَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ

آسمان کے اور نہ داخل ہوں گے جنت میں یہاں تک کہ داخل ہو اڈٹ سوراخ سوزن میں اور اس طرح بدلہ دیں گے۔ ہم

نَجْزِي الْجُرْمِينَ ﴿۳۰﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ

مجرموں کو ان کا جہنم سے بچھونا ہوگا اور ان کے اوپر لحاف ہوگا (جہنم کا) اور اسی

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿۳۱﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا

طرح بدلہ دیں گے ہم ظالموں کو اور جو ایمان لائے اور عمل صالح کئے ہم نہیں تکلیف دیتے کسی

نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا أَوْسَعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۳۲﴾

نفس کو مگر اس کی طاقت پر وہ لوگ اصحاب جنت ہوں گے کہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ

اور کھینچ لیں گے وہ جو ان کے سینوں میں ہوگا کینہ بہیں گی ان کے نیچے نہریں اور کہیں گے حمد

لِلَّهِ الَّذِي هَدَىَٰنَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَىَٰنَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ

ہے اللہ کی جس نے رہبری کی ہماری طرف اس کے اور ہم نہ تھے کہ راہ پاتے اگر نہ رہبری فرماتا ہماری خدا تحقیق آئے

رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۳﴾

رسول ہمارے رب کے ساتھ حق کے ان کو ندا سے گی کہ اس جنت کے تم وارث ہوئے ہو بوجہ اس کے جو تم عمل کرتے تھے۔

کا گھر مل چکا ہے تم بناؤ کہ تمہیں بھی کچھ ملا ہے تو جہنم والے کہیں گے ہاں تو اس وقت مؤذن اذان دے گا کہ ظالموں

پر خدا کی لعنت۔ تفاسیر امامیہ میں ہے کہ یہ مؤذن حضرت علیؑ ہوگا۔ مجمع البیان میں محمد بن حنفیہ سے روایت ہے

حضرت علیؑ نے فرمایا۔ میں وہ اذان دینے والا ہوں گا۔ نیز ابن عباس سے منقول ہے کہ علیؑ کے قرآن مجید

میں ایسے نام ہیں۔ جن کو لوگ نہیں جانتے۔ چنانچہ مؤذن سے مراد بھی یہی ہے کہ کہے گا اللہ کی لعنت ان

لوگوں پر جنہوں نے میری ولایت کی تکذیب کی اور میرے حق کو ظلم سے دبا لیا۔

اعراف کا ذکر | وَبَيْنَهُمَا جَبَابٌ - یعنی جنت اور دوزخ کے درمیان ایک حجاب ہوگا۔ جس طرح ایک

دوسرے مقام پر ارشاد فرماتا ہے کہ ان کے درمیان ایک حد فاصل ہوگی۔ جس کا ایک دروازہ بھی ہوگا۔ جس کے اندر کی طرف خدا کی رحمت ہوگی اور باہر کی طرف عذاب خداوندی ہوگا۔ رازی نے کہا ہے کہ الاعراف جمع ہے عرف کی اور اس کا معنی ہے بلند جگہ اور بعض نے کہا ہے کہ جنت اور

Imp.



وَنَادَىٰ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا

اور زنداں کے جنت والے دوزخ والوں کو کہ تم نے پایا ہے جو ہمارے ساتھ وعدہ کیا تھا ہمارے رب نے

فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ۖ قَالُوا نَعَمْ ۖ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ

پہنچ چکی ہے جو تمہارے ساتھ وعدہ کیا ہے ہمارے رب نے پہنچ چکی ہے تمہیں کے ہاں پس آواز دے گا آواز دینے والا ان کے درمیان کہ

الظَّالِمِينَ ﴿۳۳﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۗ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

خدا کی لعنت اور ظالموں کے جو روکتے تھے اللہ کے راستے سے اور چاہتے تھے اس کی کجی اور آخرت کا انکار کرتے تھے۔

كُفْرُونَ ﴿۳۴﴾ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ ۗ وَعَلَىٰ الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ۗ وَ

اور ان کے درمیان پردہ ہوگا اور اعراف پر کئی مرد ہوں گے جو پہچانتے ہوں گے سب کو علامتوں سے اور

وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْبَعُونَ ﴿۳۵﴾ وَإِذَا

پکاریں گے جنت والوں کو کہ سلام ہو تم پر اور نہ داخل ہوں گے اس میں حالانکہ پڑ امید ہوں گے اور جب

صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۳۶﴾

پھیری جائیں گی ان کی آنکھیں طرف دوزخ والوں کے تو کہیں گے اے پروردگار نہ کر ہمیں ساتھ قوم ظالم کے

دوزخ کے درمیان جو سورہ حائل ہوگی اس کی بلندی کا نام ہے اعراف اور بعض نے صراط کو اعراف کہا ہے۔

اس میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے کہ اعراف پر کون لوگ ہوں گے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ لوگ ہوں گے جن کی نیکیاں اور برائیاں برابر برابر ہوں گی۔ جہنم اور ان کے درمیان ان کی نیکیوں کا پردہ ہوگا اور جنت اور ان کے درمیان برائیوں کا پردہ ہوگا۔ پس وہاں ٹھہرائے جائیں گے۔ پھر جب خدا چاہے گا۔ ان کو اپنی رحمت سے جنت میں بھیج دے گا۔ یہ قول ابن عباس اور ابن مسعود سے منقول ہے۔

تفسیر ثعلبی سے منقول ہے کہ اعراف صراط کے اوپر ایک بلند جگہ کا نام ہے جس پر حضرت حمزہ حضرت عباس

حضرت علی اور حضرت جعفر طیار تشریف فرما ہوں گے اور چہرہ کی سفیدی اور سیاہی سے اپنے دوستوں اور دشمنوں کو پہچانیں

گے اور امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ وہ آل محمد ہوں گے۔ پس جنت میں نہیں جائے گا مگر ان کا دست

اور جہنم میں نہیں جائے گا۔ مگر ان کا دشمن چنانچہ حضرت امیر علیہ السلام سے بھی مروی ہے کہ بروز قیامت ہم جنت

اور دوزخ کے درمیان کھڑے ہوں گے اپنے دوستوں کو پہچانیں گے اور جنت میں داخل کریں گے اور اپنے دشمنوں

کو بھی پہچانیں گے اور ان کو جہنم داخل کریں گے۔ ایک حدیث میں آپ نے فرمایا کہ اگر خدا چاہتا تو لوگوں کو خود اپنی

معرفت عطا فرمادیتا لیکن اس نے ہمیں اپنا باب صراط اور سبیل قرار دیا ہے اور ہم وہ دروازہ ہیں جس سے اللہ کی طرف جایا جاسکتا ہے۔ حضرت سلمان سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسالتؐ سے دس سے زیادہ مرتبہ سنا کہ انہوں نے فرمایا علیؑ - تو اور تیرے اوصیاء جنت اور دوزخ کے درمیان اعراف پر ہوں گے۔ پس جنت میں نہیں جائے گا مگر وہ جو تمہیں جانتا ہوگا اور تم اس کو جانتے ہو گے اور جہنم میں نہیں جائے گا مگر وہ جو تمہارا انکاری ہوگا اور تم اس کا انکار کرو گے۔ بہر کیف اس مطلب کی احادیث حد تو اترا تک پہنچی ہوئی ہیں کہ اعراف پر آل محمد موجود ہوں گے اور اپنے دوستوں اور دشمنوں کو پہچان کر جنت اور جہنم میں داخل کریں گے۔ بروایت قتی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے۔ كُلُّ أُمَّةٍ يُحَاسِبُهَا إِمَامُ زَمَانِهَا یعنی بروز قیامت ہر امت کا حساب اس امت کے امام زمانہ کے ہاتھ میں ہوگا اور وہی حساب لے گا اور امام زمانہ اپنے دوستوں اور دشمنوں کو پہچانے گا۔ جس طرح کہ خدا فرماتا ہے يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ کہ وہ سب کو پہچانتے ہوں گے علامات سے۔ پس اپنے دوستوں کو کتاب دائیں ہاتھ میں دیں گے تو وہ بلا حساب جنت میں چلے جائیں گے اور دشمنوں کو کتاب بائیں ہاتھ میں دیں گے تو وہ بلا حساب جہنم میں چلے جائیں گے۔

ان روایات کے مقابلہ میں دوسری وہ روایات بھی موجود ہیں۔ جن میں ہے کہ اعراف پر وہ لوگ ہوں گے جن کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی اگرچہ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ کا جملہ تو ان سے تطبیق نہیں کرتا کیوں کہ وہ پیارے سب مومنوں اور سب کافروں کا سراخ کس طرح لگا سکیں گے لیکن آیت مجیدہ کا بعد والا جملہ کہ لَمَّا يَدُخُلُونَهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ یعنی خود جنت میں داخل نہ ہوں گے۔ البتہ جنت کا طمع ان کو ہوگا۔ اس کی تائید کرتا ہے کہ اعراف پر ایسے لوگ ہی ہوں گے چنانچہ اس بارے میں کافی میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک روایت میں منقول ہے۔ جب آپ سے راوی نے اعراف والوں کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا یہ وہ قوم ہوگی جن کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی۔ پس اگر خدا ان کو جہنم میں بھیجے تو ان کے گناہوں کی شامت سے اور اگر ان کو جنت میں بھیجے تو اپنی رحمت سے تو ان ہر دو قسم کی روایات میں کوئی تنافر نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے ایک گناہگار طبقہ اعراف پر اپنے آئمہ کے ساتھ موجود ہو اور جنت کا امیدوار ہو اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے اعراف جنت اور جہنم کے درمیان ایک ایک بلند مقام ہے کہ اس پر ہر زمانہ کا نبی اور اس کا صحیح جانشین اپنے گناہگار امتیوں اور دوستوں کے ساتھ کھڑے ہوں گے جس طرح کہ شکر کا مالک و سالار اپنے کمزور سپاہیوں کو اپنے پاس کھڑا کر لیا کرتا ہے نیک لوگ جنت میں جائیں گے تو خلیفہ نبی اپنے پاس شہرے ہوئے گنہگاروں سے کہے گا کہ اپنے نیک بھائیوں کو دیکھو کہ وہ کیسے جنت میں جا رہے ہیں تو یہ گنہگار لوگ ان کو سلام دیں گے جیسا کہ خدا فرماتا ہے۔ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَمَا بَدَأْتُمْ خُلُوعًا وَهُمْ يَطْمَعُونَ۔ یعنی یہ لوگ اصحاب جنت کو سلام دیں گے اور خود جنت میں نہ جائیں گے البتہ جنت کے امیدوار ہوں گے کہ شاید

خدا ان کو نبی اور امام کی سفارش سے جنت میں داخل کر دے۔ پھر جب اہل دوزخ کو دیکھیں گے تو کہیں گے۔ اے پروردگار ہم کو ان ظالم لوگوں میں سے نہ کر اس کے بعد اصحابِ اعراف یعنی انبیاء کے جانشین جہنمیوں اور کافروں کے سرداروں سے خطاب کریں گے کہ آج تم کو اپنی جمعیت و کثرت اور تکبر نے کوئی فائدہ نہیں دیا۔ پھر جنت والوں کی طرف اشارہ کر کے ان کو کہیں گے کہ کیا تم لوگ انہی لوگوں کے متعلق قسمیں کھا کر کہتے تھے کہ یہ لوگ رحمتِ خدا سے دور ہیں کہ ان کو تم ذلیل سمجھتے تھے اور فقر کی وجہ سے ان کو حقیر جانتے تھے اور اپنی دنیا پر نازاں ہوتے تھے۔ پھر وہ اصحابِ اعراف اپنے پاس ٹھہرے ہوئے گنہگار امیدواروں سے خطاب فرمائیں گے کہ اب تم بھی بلا مضائقہ جنت میں چلے جاؤ۔ تفسیر قمی سے بھی اس قسم کی ایک حدیث منقول ہے وہاں یہ ہے۔ کہ ائمہ طاہرین اپنے گنہگار شیعوں کے ہمراہ اعراف پر موجود ہوں گے اور آخر میں لفظ یہ ہیں کہ اصحابِ اعراف یعنی ائمہ طاہرین جہنم میں جلتے والے اپنے دشمنوں سے کہیں گے کہ یہ ہمارے وہ شیعہ اور بھائی ہیں۔ جن کے متعلق تم قسمیں کھایا کرتے تھے کہ ان کو خدا کی رحمت نہ پہنچے گی۔ پھر شیعہ گنہگاروں کو فرمائیں گے۔ اب جنت میں جاؤ اور خوفِ عدم کا کوئی فکر نہ کرو اور حضرت علیؑ کے قسم الجنتہ والنار ہونے کی احادیث بکثرت موجود ہیں جو ان احادیث کی تائید کرتی ہیں (مخلص از تقاسیر)

رازی نے ذکر کیا ہے کہ اصحابِ اعراف وہ لوگ ہوں گے جو دنیا میں مومنوں اور کافروں کے اعمال سے مطلع ہوں گے اور ان کی نشانیاں جانتے ہوں گے پس بزرگِ مشر انہی علامات سے ان کو پہچان کر ایک دوسرے سے الگ کر دیں گے اور مومنوں کو جنت کی طرف اور کافروں کو جہنم کی طرف بھیجیں گے۔ خداوند کریم تمام اہلِ مشر کو ان لوگوں کے شان کی عظمت دکھائے گا۔ جو اعراف پر مستکن ہوں گے۔ درمیان میں بیٹھ کر اپنے دوستوں کو جنت میں جاتا ہوا دیکھیں گے اور مسرور ہوں گے گویا شاہانہ شان سے اس بلند شیخ پر تاشائی کی حیثیت سے لطف اندوز ہوں گے اور یہ لذت اپنے جنت میں پہنچنے سے بہت زیادہ ہے پھر جب اہل دوزخ اور اہل جنت اپنے اپنے ٹھکانے لگ جائیں گے تو اصحابِ اعراف اپنے جنت کے لذت ترین درجات کی طرف منتقل ہو جائیں گے۔ اور رازی کے نزدیک جنت کا طمع رکھنے والے یہی ہوں گے۔ وہ کہتا ہے کہ اعراف پر بیٹھ کر نظارہ کرنا جنت کی لذت سے زیادہ ہے اور یہاں ان کی شاہانہ شان کا مظاہرہ ہے اور اس نظارہ کی موجودگی میں وہ خود جنت میں نہ جائیں گے۔ ہاں ان کو امید ہوگی کہ ابھی نظارہ کے خاتمہ کے بعد ہم اپنے درجات میں جائیں گے اور اُمید یقین کے معنی میں ہے جس طرح ترائن مجید میں حضرت ابراہیمؑ کے متعلق ہے۔ وَالَّذِي اَظْمَحُ اَنْ يَّعْفِرَ لِي۔ یعنی وہ اللہ کہ میں اُمید اور طمع رکھتا ہوں کہ مجھے بخش دے حالانکہ حضرت ابراہیمؑ کو یقین تھا پس یہاں بھی طمع یقین کے معنی میں ہے۔

Imp.

وَنَادَىٰ اصْحَابَ الْأَعْرَافِ رَجَالًا يَعْرِفُونَ نَوْمَهُمْ بِسَيِّئِهِمْ قَالُوا مَا آغَىٰ

اور آوازیں دیں گے اعراف والے ان آدمیوں کو جن کو پہچانیں گے علامتوں سے کہیں گے نہیں نفع دیا

عَنْكُمْ جَمْعَكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ ﴿۴۸﴾ أَهْوَاءِ الَّذِينَ

تم کو تمہاری کثرت نے اور جو تم تکبر کرتے تھے کیا اپنی لوگوں کے متعلق تم

أَقْسَمْتُمْ لَأِنَّا لَهُم بِاللَّهِ بِرَحْمَتِهِ أَذْخَلُوا الْجَنَّةَ لَاخَوْفٍ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ

قسم کھاتے تھے کہ نہ دے گا اللہ ان کو اپنی رحمت (کہا جائے گا) داخل ہو جنت میں نہ کوئی غم تم کو اور نہ کوئی

## رُكُوعِ نَمْبَرِ ۱۳

وَنَادَىٰ اصْحَابَ الْأَعْرَافِ - یعنی اعراف والے جہنمیوں سے خطاب کریں گے۔ مومنوں کی طرف اشارہ کر کے کہ یہ وہی ہیں جن کے متعلق تمہارا نظریہ کچھ اور تھا اب تمہارا تکبر اور جمعیت پر نازاں ہونا کہاں گیا پمفصل روایت ابھی گزر چکی ہے۔

وَنَادَىٰ اصْحَابَ النَّارِ - تفسیر صافی میں مروی ہے کہ جہنمی پیا سے مرتے ہیں اور پیا سے قبر میں جاتے ہیں۔ اور پیا سے مشہور ہوں گے۔ تفسیر برہان میں ایک روایت ہے کہ جہنم والے عذاب سے تنگ ہوں گے تو جنت والوں سے پانی اور طعام کا سوال کریں گے۔ تاکہ ان پر تخفیف عذاب ہو لیکن جنت والے چالیس برس تک ان کو جواب تک نہ دیں گے پھر از رو تحقیق و تدلیل ان کو کہیں گے (سہٹ جاؤ) یہ چیزیں کافروں پر حرام ہیں پھر خانہ جہنم سے درخواست کریں گے جس طرح ایک اور مقام پر قرآن میں ان کی حکایت موجود ہے کہ اللہ سے دُعا مانگو کہ ایک دن تو ہم سے عذاب کو اٹھالے پھر وہ بھی چالیس سال تک خاموش رہیں گے۔ پھر جواب دیں گے کہ کافر کی اب کوئی دُعا قبول نہیں ہو سکتی۔ پھر مالک داروغہ جہنم سے آخری درخواست کریں گے۔ جس طرح قرآن مجید میں حکایت موجود ہے۔ اے مالک تو سفارش کر تو وہ بھی چالیس برس کے بعد جواب دے گا۔ اِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ - تم نے ہمیشہ یہیں ٹھہرنا ہے۔

نَسَاهُمْ - خدا کو بھول نہیں لگتی۔ یہاں مقصد یہ ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں خدا و قیامت کو بھلا دیا ہوگا بروز مشر خدا ان کو اس کی سزا دے گا کہ ان کی طرف کوئی نظر رحمت نہ ہوگی۔ یعنی ہم ان کے ساتھ معاملہ اس طرح کریں گے جس طرح بھول جانے والا انسان کیا کرتا ہے کہ ان کی آواز کا بہت دیر کے بعد جواب دیں گے۔ اور پھر ان کی کوئی دُعا قبول نہ کریں گے اور ان کی بیخ و پکار پر رحم نہ کریں گے۔ جس طرح دنیا میں انہوں نے کیا تھا

تَحْرُفُونَ ﴿۴۹﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابَ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ افِيضُوا عَلَيْنَا

سوزن ہوگا۔ اور آوازیں دیں گے دوزخ والے جنت والوں کو کہ عنایت کرو ہمیں

مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهَا عَلَيٰ

کچھ پانی یا کچھ وہ جو تم کو رزق دیا اللہ نے۔ وہ کہیں گے تحقیق اللہ نے یہ دونوں حرام کی ہیں

الْكَافِرِينَ ﴿۵۰﴾ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَعَلْبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا

کافروں پر جنہوں نے بنایا اپنا دین لہو و لعب اور دھوکا دیا ان کو زندگی دنیا نے تو ہم آج

فَالْيَوْمَ نُنَسِّأُهُمْ كَمَا نَسَّوْا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هٰذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿۵۱﴾

ان سے لاپرواہی کریں گے۔ جس طرح انہوں نے لاپرواہی کی اس دن کی ملاقات سے اور تھے ہماری آیات کا انکار کرتے

### تنبیہ و تذکرہ

اس میں شک نہیں کہ حضرت علی اور اس کی اولاد طاہرین کی ولا کلید جنت ہے اور ان کی محبت بالآخر انسان کو جنت میں پہنچا دے گی۔ لیکن سوچنے کی

بات تو یہ ہے کہ کیا عام محبت یا ولا کا دعویٰ رکھنے والے محب و موالیٰ ہیں بھی سہی یا نہ؟ اہلبیت تمام سے والہانہ عقیدت کا نام تو محبت و موالات نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ ان کی تعلیمات سے وابستگی نہ ہو۔ چنانچہ کتاب اصول کافی باب زیارة الانخوان میں خثیمہ روایت کرتا ہے کہ امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں وداع کرنے کی غرض سے حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا۔ اے خثیمہ اپنے موالیوں کو ہمارا سلام پہنچانا اور ان کو تقویٰ کی وصیت کرنا اور اس بات کی کہ دولت مند پر ضروری ہے کہ فقیر کی امداد کرے۔ طاقتور پر واجب ہے۔ کہ ناتواں کی دستگیری کرے اور ان کے زندوں پر لازم ہے کہ مرنے والوں کے جنازوں میں شرکت کریں۔ اور گھروں میں جا کر ایک دوسرے سے ملاقات کریں کیوں کہ ان کی گھروں میں ایک دوسرے سے ملاقات ہمارے مشن کی زندگی کی موجب ہے اور خداوند کریم اس شخص پر رحم کرے جو ہمارے مشن کو زندہ کرے۔ اے خثیمہ ہمارے موالیوں کو یہ پیغام پہنچا دو کہ ہم اللہ کی طرف سے تمہاری کوئی ذمہ داری نہیں اٹھا سکتے۔ مگر ساتھ عمل کے اور ہماری ولایت کو نہیں پاسکتے مگر ساتھ پر سزگاری کے ابلغ موالینا انا لانغنی عنہم من اللہ شَيْئًا اَلَا يَعْمَلُ وَانْهَلْنَ بِنَالُوا وَلَا يَتَنَا اَلَا بِالْوَرَعِ اَلَا۔ اب ہم اپنے گریبان میں جھاک کر دیکھیں کہ ہم میں محبت کی کونسی علامت پائی جاتی ہے۔ خداوند کریم ہم کو آل محمد کی تعلیمات پر عمل کرنے کی توفیق دے۔ (آمین)

هَلْ يَنْظُرُونَ :- ان کی طرف انتظار کی نسبت مجازاً دی گئی ہے۔ ورنہ وہ لوگ تو قیامت کے

Imp.

Imp.

وَلَقَدْ جِئْتُم بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۵۶﴾

اور ہم نے وہی ان کو کتاب جس کی ہم نے تفصیل کی علم سے درحالیکہ وہ ہدایت اور رحمت ہے اس قوم کیسے جو ایمان لائے

هَلْ يُنظَرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ

نہیں انتظار کرتے مگر اس کے انجام کی جس دن ہوگا انجام (ان کے اعمال کا) تو کہیں گے جنہوں نے لا پڑھی برتی تھی پہلے

قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ

تحقیق آئے تھے رسول ہمارے رب کے ساتھ حق کے کیا ہمارا کوئی ہے۔ شفیع جو ہمارے حق میں شفاعت کرے یا ہمیں لوٹایا جائے تاکہ

فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرْنَا أَنفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۵۷﴾

عمل کریں غیر اس عمل کا جو کرتے تھے تحقیق انہوں نے اپنے آپ کو خراب دیا اور ہم ہو گیا ان سے وہ جو افتراء باز تھے

سہ سے قائل ہی نہ تھے۔ ہاں اللہ مومنین کو ان کے ایمان کی انتظار تھی اور بصورت دیگر ان کے عذاب میں گرفتار ہونے کی امید تھی۔ اب کفار کی طرف انتظار کی نسبت کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے بس جس دن عذاب کو دیکھیں تو ان کو پتہ لگے گا کہ رسول سچ فرمایا کرتے تھے۔ اب کاشن کوئی ہماری سفارش کرتا یا ایک مرتبہ ہمیں دنیا کی طرف واپس پلٹنے کا موقع دیا جاتا۔ تاکہ ہم مومنوں کی طرح اعمال کرتے لیکن اس وقت ان کی کوئی شنید نہ ہوگی۔

## رُكُوعٌ مَّبْرُورٌ

فِي سِتَّةِ آيَاتٍ صَدَقَ: یعنی اس نے چھ دنوں میں آسمانوں اور زمین کی پیدائش کو مکمل کیا۔ اگر وہ چاہتا۔ تو ایک لمحہ میں ہو سکتا تھا۔ لیکن اس کی مصلحت کا تقاضا ہی یہی تھا۔ جیسا کہ ایک انسان مقام نطق سے لے کر مقام تولد تک چھ یا دس ماہ میں تیار ہوتا ہے اگر اللہ چاہتا تو ایک لمحہ میں پیدا کرتا۔ لیکن اس کی مصلحت نے ایسا ہی چاہا ہے اسی طرح تمام مخلوق کی پیدائش اور تربیت و تکمیل کو اس نے تدریجی قرار دیا ہے پس اسی طرح آسمانوں اور زمین کی خلقت کا حال ہے اور چھ دن سے مراد یہ ہے کہ اتنے وقت میں ان کی خلقت تمام ہوئی کہ اگر گردش شمس کا حساب لگایا جائے تو چھ دن بنتے ہیں۔ ورنہ اس وقت نہ سورج تھا نہ چاند، پھر چھ دن کس طرح تھے کیونکہ آسمان پیدا ہوں تو اس میں سورج و چاند رکھے جائیں اور گردش کے بعد زمانہ پیدا ہو اور تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ ایام کی ابتداء اتوار سے رکھی گئی اور خلقت آسمان و زمین کی تکمیل بروز جمعہ ہوئی پس اس لئے اس روز کو جمعہ کہتے ہیں۔

إِنَّ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَىٰ

تحقیق تمہارا رب وہ اللہ ہے جس نے آسمان و زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا پھر وہ ممکن بنا عرش

الْعَرْشِ قَفًّ يُعْشَىٰ اللَّيْلَ الْفَارِيطَلْبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ

پر پہناتا ہے رات کو دن پر کہ اس کو پالیتی ہے جلدی اور سورج اور چاند کو اور ستاروں کو

مَسْحَرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿۶۴﴾

کہ مطیع ہیں اس کے حکم کے سامنے بے شک ایجاد اور امر اسی کا ہی ہے بابرکت ہے اللہ جو رب ہے عالمین کا

أُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۗ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۶۵﴾

پکارو اپنے رب کو گلا گلا کر اور پوشیدہ تحقیق وہ نہیں دوست رکھتا حد سے بڑھنے والوں کو

ثُمَّ اسْتَوَىٰ - یعنی خلقت آسمان و زمین کے بعد سریر مملکت الوہیت عرش مجید کو قرار دیا۔ جس طرح حکومت کے لئے ایک پایہ تخت ہوا کرتا ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ خدا عرش مجید پر بیٹھا ہے اور باقی مکانات اس سے خالی ہیں بلکہ وہ ہر وقت ہر جگہ موجود ہے اور ہر چیز پر عادی ہے اور عرش مجید کو اس کی طرف نسبت ہے جو مقام عرش کی عظمت کو ظاہر کرتی ہے۔

الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ - خلق اور امر کے جدا جدا معانی ہیں۔ خلق کا معنی ایجاد کرنا اور امر کا معنی ہے کہ کہ وہ اپنی مخلوق میں جو چاہے تصرف کر سکتا ہے یعنی جس طرح حق خلق اسی کا ہے اسی طرح مخلوق پر حق حکومت و تصرف بھی اسی کو ہی حاصل ہے۔

### برائے دفع اثر جادو و جنات

مردی ہے کہ جس شخص کو جادو یا جنات کا خطرہ ہو اس آیت مجیدہ کی تلاوت کرے۔ تو کوئی نقصان نہ اٹھائے گا۔ اِنَّ رَبَّكُمْ سے آخر تک ایک دفعہ حضرت امیر علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص جنگلی میں رات گزارے اور یہ آیت پڑھ لے تو اس سے شیاطین دور ہوتے ہیں۔ اور ملائکہ اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ چنانچہ ایک شخص کو جنگلی میں رات آگئی تو اس نے جان بوجھ کر یہ آیت نہ پڑھی تو جنوں نے اس پر حملہ کر دیا۔ جب مجبور ہوا تو یہ آیت پڑھی۔ پس جنوں نے ایک دوسرے سے کہا۔ اب ہم نے صبح تک اس کی حفاظت کرنی ہے اور اس کی ایذا رسانی سے باز آگئے اور اس نے صبح سویرے امیر کو بتایا کہ واقعی آپ کا کلام شافی و دوائی تھا۔ (کافی)

تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً - یعنی دعائیں کہتے سے اور عاجزی و زاری سے خدا سے مناجات کی جائے

خاصیت

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ

اور نہ فساد کرو زمین میں بعد اصلاح کے اور پکارو اس کو خوف اور طمع سے تحقیق

رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۵۶﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا

اللہ کی رحمت قریب ہے احسان کرنے والوں سے اور وہ ہے جو بھیجتا ہے ہواؤں کو خوشخبری

بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ

دینے کے لئے اپنی رحمت سے پہلے یہاں تک کہ جب اٹھائیں وہ بھارے بادلوں کو تو پلاتے ہیں ہم اس کو

فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ

زمین غیر آباد کی طرف پس نازل کرتے ہیں اس پر بارش تو پھر نکالتے ہیں اس سے ہر قسم کے پھل اس طرح ہم نکالتے ہیں

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۵۷﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي

مرے تاکہ تم نصیحت حاصل کرو اور زمین پاکیزہ (زرخیز) گنتی ہے اس کی انگری اپنے رب کے اذن سے اور جو خبیث ہے

خَبِيثٌ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا كَذَٰلِكَ أَنْصَرِفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿۵۸﴾

(اس سے) نہیں گنتی مگر تھوڑی اسی طرح ہم پھیر پھیر کر بیان کرتے ہیں آیات واسطے اس قوم کے جو شکر کرے

ایک جنگ میں حضور مصروف تھے کہ ایک داوی میں دیکھا کہ لوگ تہلیل و تکبیر باواز بند پڑھ رہے تھے۔

آپ نے فرمایا لوگو! کچھ سوچو، سمجھو، تم کسی دُور والے کو یا کسی بہرے کو تو نہیں بلا رہے ہو۔ بلکہ تم سمیع قریب

کو پکار رہے ہو جو تمہارے ساتھ موجود ہے اس کے بعد خدا ارشاد فرماتا ہے کہ تحقیق وہ حد سے بڑھنے

والوں کو نہیں دوست رکھتا اور آج کل تو لوگوں نے دستور بنا لیا ہے۔ شور مچا مچا کر قرآن پڑھنا اور

دعائیں مانگنا۔ خدا جانے یہ بدعات ان میں کیوں سرایت کر گئی ہے غالباً تصنع اور ریا ہی اس کا محرک اعظم

ہے۔ خدا ہمیں اس باب سے نجات دے۔

لَا تُفْسِدُوا وَابْرئینی اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے زمین کو خراب نہ کرو اور فسادات کی بنیاد قائم نہ کرو

جبکہ اس کی اصلاح ہو چکی ہے۔ صافی سے حضرت امام محمد باقر سے مروی ہے کہ بعثت سے پہلے زمین فاسد

تھی اور حضور کی تشریف آوری سے اس کی اصلاح کر دی گئی ہے اب مسلمانوں کو فرماتا ہے کہ دوبارہ اسے فساد

کی طرف نہ لے جانا۔ لیکن حضرت امیر علیہ السلام کو اپنے حقوق سے پیچھے ہٹا کر جب امت نے نظام اسلام اپنے

ہاتھ میں لیا تو زمین خدا رفتہ رفتہ فساد کی طرف پلٹ گئی۔



وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ

اور تحقیق ہم نے بھیجا نوح کو طرف اپنی قوم کے فرمایا اے قوم عبادت کرو اللہ کی

مَا لَكُمْ مِّنْ إِلٰهِ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿۵۱﴾

تمہارا کوئی معبود نہیں سوائے اس کے تحقیق میں خوف کرتا ہوں تم پر بڑے دن کے عذاب کا

خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ یعنی ایک طرف اس کی گرفت اور ہتیم کا ڈر ہو اور دوسری طرف اس کی رحمت و بخشش کی امید ہو۔ چنانچہ معصوم کا ارشاد ہے کہ اگر مومن کے خوف کو ترازو کے ایک پڑے میں اور اس کی امید کو دوسرے پڑے میں رکھ کر وزن کیا جائے تو دونوں پڑے برابر ثابت ہوں گے۔ نیز فرمایا کہ مومن کا ایمان خوف اور امید کے درمیان ہوا کرتا ہے۔ جو شخص صرف امید ہی امید رکھتا ہو۔ وہ بھی غلطی پر ہے۔ اور جو صرف خوف ہی خوف رکھتا ہو اور جنت سے یابوس ہو جائے۔ وہ بھی غلط راستہ پر ہے۔ مومن ان دونوں راستوں کے درمیان چلتا ہے۔

كَذٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتٰی - یعنی جس طرح ہم زمین کے شکم سے بیجوں کو جمادیت سے نباتیت کی شکل میں ظاہر کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا مڑے کو زندہ کرنا ہے۔ اسی طرح نطفہ انسانی جماد کی قسم ہے جس کو انسانیت کی طرف علی التدریج خدا منتقل کرتا ہے۔ پس خدا فرماتا ہے۔ جس طرح میں یہ کام کر سکتا ہوں مرنے کے بعد دوبارہ زندہ بھی اسی قدرت سے کر سکتا ہوں۔

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ صَک - مروی ہے کہ ایک مرتبہ امیر شام نے امام حسن علیہ السلام سے دریافت کیا کہ قرآن میں بہر چیز کا ذکر موجود ہے تو آپ نے فرمایا۔ ہاں تو اس نے پوچھا تاؤ میری دائھی خفیف اور آپ کی گھٹی ہے ان کا قرآن میں کہاں ذکر ہے تو آپ نے یہی آیت مجیدہ تلاوت فرمائی نیز عمر و عاص اور امام حسین علیہ السلام کا واقعہ بھی اسی طرح منقول ہے۔

## رکوع نمبر ۱۵

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا - حضرت نوحؑ حضرت آدمؑ کی دسویں پشت تھے۔ نوح بن ملک بن متوشلخ بن اخنوخ یعنی ادریس بن بارو بن

مہائل بن قینان بن اوش بن شیش بن آدمؑ اور یکے بعد دیگرے یہ سب کے سب بنی تھے لیکن سرکشوں اور ظالموں کے ڈر سے چھپ کر انہوں نے زندگی گزاری اس لئے ان کا ذکر مشہور نہیں ہے اور نہ

Drp

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۶۰﴾ قَالَ يُقَوْمِ لَيْسَ

کہا اس کے سرداران قوم نے تحقیق ہم سمجھتے ہیں تجھے گمراہی میں فرمایا اسے قوم میں

بِئْسَ ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۶۱﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ

گمراہ نہیں ہوں لیکن میں تو بھیجا ہوا ہوں عالمین کے پروردگار کی طرف سے پہنچاتا ہوں تم کو پیغامات

رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۶۲﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ

اپنے رب کے اور تمہاری خیر خواہی کرتا ہوں اور میں جانتا ہوں اللہ کی جانب سے جو تم نہیں جانتے کیا اور پر لگا ہے تم کو کہ آیا

جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيَذُرْكُمْ وَلِيَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ

تمہارے پاس ذکر تمہارے رب سے اور پر ایک بندے کے جو تم میں سے ہے تاکہ تم کو ڈرائے اور تم ڈرو تاکہ تم

تُرْحَمُونَ ﴿۶۳﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَ

رحم کئے جاؤ تو انہوں نے ان کو جھٹلایا پس ہم نے اس کو نجات دی اور جو اس کے ساتھ کشتی میں تھے اور

أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَادِينَ ﴿۶۴﴾

ہم نے غرق کیا ان کو جنہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا تحقیق وہ (دل کے) اندھے لوگ تھے

قرآن مجید نے وضاحت ان کا ذکر کیا ہے۔ حضرت نوح کا اصلی نام باختلاف احادیث عبدالغفار یا عبدالملک

یا عبدالاعلیٰ تھا اور کثرت گریہ کی وجہ سے ان کو نوح کہا جاتا ہے جب خدا نے حضرت نوح کو مبعوث فرمایا

تو ہبتہ اللہ کی اولاد نے فوراً مان لیا اور اس کے ساتھ ہو گئے لیکن قابیل کی اولاد نے انکار کیا اور کہنے لگے

ہم سے پہلے قوم جن کا زمین پر تسلط تھا تو خدا نے ان کی طرف فرشتہ بھیجا تھا اگر ہماری طرف بھی کسی کو

بھیجا تھا تو فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا بشر اور رسول کے درمیان کافر لوگ پہلے دن سے منافات سمجھتے تھے۔

جب بھی نبی کہتا تھا کہ میں رسول ہو کر آیا ہوں تو فوراً تردید کرتے ہوئے کہہ دیتے تھے کہ بشریت اور

رسالت کا تو کوئی بوڑھی نہیں اور ہر دور میں ایسے لوگوں کی ہمتا ہوا کرتی ہے۔ حضرت نوح کا رنگ

گندمی، پھرہ تپکا، سرلبا، آنکھیں موٹی اور نیڑلیاں ملکی قد طولانی اور جسم موٹا تھا ان کی تبلیغ میں تین تین سو برس

کے تین دور گزرے اور جتنی ہی تبلیغ کرتے گئے اتنی ہی قوم کی سرکشی بڑھتی گئی اور ہر بعد کا دور

پہلے دور سے سخت رہا ہے اور ایک شخص چھوٹے بچے کو اٹھاتا تھا اور نوح کی طرف اشارہ کر کے کہتا

تھا کہ اگر میرے بعد تو زندہ ہو تو دیکھو اس کی بات نہ ماننا اور پھر ان کو پتھر مارنے کی طرف اکساتے تھے۔

چنانچہ حضرت نوحؑ پتھر کھا کھا کر زخمی ہو جاتے تھے اور لوگ عالم غشی میں اُن کو اٹھا کر گھر کے دروازہ پر پھوڑ جاتے تھے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت نوحؑ کی عمر ۲۵۰۰ برس تھی۔ ۸۵۰ برس بعثت سے پہلے اور ۹۵۰ برس تبلیغ کے اور ۲۰۰ برس کشتی کے بنانے میں اور ۵۰۰ برس طوفان کے بعد ایک دن اتنی عمر طویل کے بعد دھوپ میں سوئے ہوئے تھے کہ ملک الموت وارد ہوا حضرت نوحؑ نے دریافت کیا کہ کیسے آئے ہو؟ ملک الموت نے سلام دیا۔ حضرت نوحؑ نے جواب دیا تو ملک الموت نے کہا۔ میں تیرا روح قبض کرنے آیا ہوں۔ حضرت نوحؑ نے فرمایا مجھے اس قدر مہلت دے دو کہ دھوپ سے منتقل ہو کر سایہ میں پہنچ جاؤں چنانچہ ملک الموت نے اجازت دے دی اور آپ سایہ میں آگئے اور فرمانے لگے۔ اے ملک الموت! اس قدر عمر طویل پانے کے بعد مجھے اس طرح معلوم ہو رہا ہے کہ میری زندگی صرف اسی قدر ہی تھی جو دھوپ سے سائے تک آنے کی مقدار ہے حضرت نوحؑ کے کشتی سے اترنے کے بعد جب دوبارہ لوگوں میں بت پرستی پھیلی تو بتوں کے نام وہی رکھے جو حضرت نوحؑ سے پہلے مشرکوں نے رکھے ہوئے تھے۔ یمن والوں کے بتوں کے نام یغوث و یعوق تھا۔ دومتہ الجندل والوں کے بت کا نام ود تھا۔ حمیر کے بت کا نسہ اور نذیل کے بت کا نام سواع تھا۔ (مجمع البیان)

اور معارج النبوة میں ہے کہ اتنی طویل عمر کے باوجود حضرت کا نہ دانت گر اٹھا اور نہ آپ کے بال

سفید ہوئے تھے۔

حضرت نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہا جاتا ہے کیونکہ طوفان سے غرق ہونے کے بعد تمام مخلوق اُن کی نسل سے ہے اور لہجی عمر کی وجہ سے اُن کا لقب شیخ المرسلین ہے۔ بنا بر مشہور کے نجف اشرف میں حضرت امیر علیہ السلام کے سر ہانے حضرت آدم اور حضرت نوح مدفون ہیں۔ حضرت نوح کی نسل۔ آپ کے تین فرزندوں سے چلی عام یافت۔ سام اور ان کا چوتھا لڑکا کنعان طوفان میں غرق ہو گیا تھا۔ مروی ہے ایک دن حضرت نوح علیہ السلام کشتی میں سوئے ہوئے تھے کہ ہوانے آپ کے لباس کو ادھر ادھر کر دیا تو عام اور یافت باپ کو ننگا دیکھ کر ہنسنے لگے اور کپڑا درست نہ کیا بلکہ سام جب ان کو منع کرتا تھا۔ اور کپڑا ٹھیک کرتا تھا۔ تو وہ دونوں کپڑے کو الگ کر کے ہنستے تھے۔ جب حضرت نوحؑ بیدار ہوئے تو اُن کے ہنسنے کی وجہ پوچھی۔ سام نے صاف صاف بتا دیا۔ پس آپ ان دونوں پر ناراض ہوئے اور ان کو بددعا دی اور سام کے حق میں دعا کی۔ پس تمام جشی حامی کی اولاد ہیں اور ترک اور یاجوج ماجوج یافت کی اولاد سے ہیں اور باقی سفید گورے رنگ کے لوگ سام کی اولاد سے ہیں۔ (مجمع البیان)

Imp

Imp

Imp

وَالِی عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ۱۵ قَالَ یَقَوْمِ اعْبُدُوا لِلّٰهِ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهِ غَیْرِکُمْ ۱۶

اور قوم عاد کی طرف ہم نے ان کے بھائی ہود کو بھیجا اس نے کہا اے قوم عبادت کرو اللہ کی نہیں تمہارا کوئی معبود سوائے اس کے

۱۵ اَفَلَا تَتَّقُونَ ۱۶ قَالَ الْمَلَاۗءُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ قَوْمِہٖ اِنَّا لَنُرٰکَ فِیْ سَفَاہَۃٍ

کیا تم نہیں ڈرتے کہا سرداروں نے جو کافر تھے اس کی قوم سے تحقیق ہم دیکھتے ہیں تجھے بیوقوفی میں اور

وَاِنَّا لَنَظُنُّکَ مِنَ الْکٰذِبِیْنَ ۱۷ قَالَ یَقَوْمِ لَیْسَ بِیْ سَفَاہَۃٍ وَّلٰکِنِّیْ رَسُوْلٌ

ہم تجھے خیال کرتے ہیں جھوٹوں میں سے فرمایا اے قوم میں بیوقوف نہیں ہوں بلکہ میں رسول ہوں

۱۷ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۱۸ اُبَلِّغُکُمْ رِسٰلَتِ رَبِّیْ وَاِنَّا لَکُمْ نٰصِحٌ اٰمِیْنٌ ۱۹

عالمین کے پروردگار کی طرف سے پہنچانا ہوں تم کو پیغام اپنے رب کے اور میں تمہارا غیر خواہ امانت دار ہوں

۱۸ اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاۗءَکُمْ ذِکْرٌ مِّنْ رَبِّکُمْ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْکُمْ

کیا تم ادبھی سمجھ ہو یہ بات کہ آئے تمہارے پاس ذکر تمہارے رب سے اوپر ایک بندے کے جو تم میں سے ہے تاکہ

لَیْسَ ذِکْرُکُمْ وَاذْکُرُوْا اِذْ جَعَلْکُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ وَّزَادْکُمْ

تم کو ڈرائے اور یاد کرو جبکہ تم کو اس نے خلیفہ بنایا قوم نوح کے بعد اور زیادہ دی تم کو جہانی قوت پس یاد کرو

۱۹ فِی الْخُلُقِ بَصۜطَةً ۲۰ فَاذْکُرُوْا الْاٰیٰتِ اللّٰہِ لَعَلَّکُمْ تَفْلِحُوْنَ ۲۱

اللہ کی نعمتیں تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ

حضرت نوح کے باقی واقعات کشتی بنانا، طوفان کا آنا، کنعان کا غرق ہونا وغیرہ بعد میں مفصل آئیں گے۔

## رکوع نمبر ۱۶

وَالِی عَادِ :- حضرت نوح کے قصہ پر عطف ہے کہ ہم نے قوم

عاد کی طرف حضرت ہود کو بھیجا۔ ہود کے باپ کا نام شاخ بن ارفخشذ

حضرت ہود کا ذکر

بن سام بن نوح تھا منقول ہے کہ قوم عاد میں سکونت پذیر تھی اور عمان سے حضرت موت تک پھیلی ہوئی تھی

زمینیں سرسبز و زرخیز تھیں۔ فصل زیادہ ہوتے تھے اور باغات بھی عمدہ عمدہ ان کے پاس تھے اور اس کے ساتھ

ان کی عمریں طویل تھیں۔ قد و قامت میں طویل جسم تھے جیسے کہ بَصۜطَةً کا لفظ شاہد ہے کہتے ہیں ان کا

بڑی قد والا ستودراع کا ہوتا تھا اور پست قد ساٹھ ذراع کا ہوا کرتا تھا۔ یہ لوگ بت پرست تھے۔ امام محمد باقر

قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاءَنَا فَأْتِنَا

کہنے لگے کیا تو آیا ہے تاکہ ہم عبادت کریں اللہ اکیلے کی اور چھوڑ دیں جن کی عبادت کرتے تھے ہمارے

بِأَتَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ قَالَ

بزرگ پس بے آجس کا تو وعدہ کرتا ہے اگر تو سچے سچا فرمایا

قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ

تحقیق واجب ہو چکا ہے تم پر تمہارے رب سے عذاب اور غضب

علیہ السلام سے مروی ہے کہ کھجوروں کی طرح ان کی قدیں تھیں۔ حضرت ہود نے ان کو بت چھوڑنے اور خدا واحد کی پوجا کرنے کی دعوت دی تو انہوں نے نہ مانا بلکہ حضرت ہود کو اذیتیں پہنچائیں۔ پس تین سال یا بااختلاف روایت سات سال اُن پر بارش نہ ہوئی اور اس زمانہ کا دستور تھا کہ جب کوئی مصیبت سر پر آتی تو مسلمان یا کافر سب مکہ کا قصد کرتے تھے اس وقت مکہ میں عمالقہ کی سکونت تھی جو عمیلیق بن لاؤذ بن سام کی اولاد تھے اور ان کا سردار معاویہ بن بکر تھا۔ جس کی ماں قوم عاد میں سے تھی۔ پس انہوں نے ایک وفد مکہ کی طرف روانہ کیا۔ حدود حرم مکہ سے باہر معاویہ کا قیام تھا۔ اس نے وفد کی بہت عزت کی۔ چنانچہ یہ لوگ پورا ایک مہینہ اس کے ہاں شراب نوشی میں خوش حال رہے۔ معاویہ نے سوچا کہ یہ لوگ طلب بارش کے لئے مکہ جا رہے تھے ادھر میرے نضال قحط کا شکار ہو رہے ہیں اور جہانوں کو گھر سے نکالنا بھی نادرست ہے اسی سوچ میں تھا کہ آخر اپنی دو کنیزوں کے سامنے راز ظاہر کر دیا اور پوچھا کہ کیا علاج کیا جائے۔ انہوں نے جواب دیا۔ ہمیں ایک نظم بنا کر دی جائے۔ جس میں ان کے یہاں ٹھہرنے کی مذمت ہو اور قوم عاد کے لئے بارش کی دعا ہو۔ ہم مجلس شراب میں وہ نظم گائیں گی تو خود بخود آادہ مکہ ہو جائیں گے۔ چنانچہ ایسا ہوا کہ جب کنیزوں نے نظم گائی تو انہوں نے ایک دوسرے سے کہا کہ ہمیں جا کر مکہ میں اپنی قوم کے لئے طلب بارش کی دعا کرنی چاہیے تو ان میں ایک شخص موجود تھا جو اندرونی طور پر حضرت ہود پر ایمان لایا تھا۔ وہ کہنے لگا کہ تمہاری دعا کا انہیں کوئی فائدہ نہ ملے گا۔ ہاں اگر تم لوگ اپنے نبی کے اطاعت گزار ہو جاؤ تو خدا بارانِ رحمت نازل فرمائے گا۔ انہوں نے اس کو نہایت ڈانٹ ڈپٹ کی اور مکہ میں استسقاء کے لئے روانہ ہو گئے۔ اس وفد کا سردار و رئیس قیل بن غزہ تھا۔ اس نے مکہ میں پہنچ کر ان لفظوں سے دعا مانگی۔

اے ہمارا پروردگار اگر ہود سچا ہے تو ہمیں بارانِ رحمت نازل فرما۔ تو خداوند کریم نے تین بادل بھیجے

سفید، سُرخ اور سیاہ۔ پھر آسمان سے نلہ پہنچی کہ ان بادلوں میں سے قوم کے لئے ایک چن لو تو اس نے سیاہ کو چنا

أَتَجَادِلُونَنِي فِي آسَاءِ سَيِّئَاتِهِمْ أَنْتُمْ وَأَبَاءَكُمْ مَا نَزَّلَ

کیا تم میرے ساتھ جھگڑتے ہو ان ناموں کے بارے میں جو تم نے خود رکھ لئے ہیں اور تمہارے بڑوں نے کہ نہیں

اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ فَاَنْتَظِرُوْا اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنْ

اتاری اللہ نے ان پر کوئی دلیل پس انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار

الْمُنْتَظِرِيْنَ ۝۱۱۰ فَاَنْجِبْنٰهُ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ بِرَحْمٰتِنَا وَقَطَعْنَا

کرنے والوں میں سے ہوں پس ہم نے اس کو نجات دی اور جو اس کے ہمراہ تھے ساتھ اپنی رحمت کے

دَابِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝۱۱۱

اور توڑ دی جڑ ان کی جنہوں نے جھٹلایا ہماری آیات کو اور نہ تھے مومن

جس میں عذابِ خدا پہنایا تھا۔ قوم عاد نے بادل کو دیکھا تو خوش ہوئے کہ ہذا عارضاً مُنْطَوْنَا یعنی یہ

بادل ہم پر برسے والا ہے۔ پس سات راتیں اور آٹھ دن ان پر موسلا دھار بارش رہی کہ وہ سب کے

سب تباہ ہو گئے۔

حضرت ہود اپنے مخصوص مومنین کے ہمراہ علیحدہ ہو گئے تھے اور ان پر اس بادل کی معمولی بوند باڈی تھی

اور قوم عاد پر بارش کے علاوہ آسمان سے پتھر برستے رہے اور اسی کے متعلق فرماتا ہے کہ ہم نے

ان کی جڑ کاٹ ڈالی۔

أَتَجَادِلُونَنِي بِمَا نَهَوْنٰ عَنْهُ لَكُمْ لَعْنَةُ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝۱۱۲

فلاں رزق کا نہیں ہے۔ فلاں بیماری سے تندرستی عطا کرتا ہے وغیرہ گویا ہر خدا کے ذمہ انہوں نے ڈیوٹیاں تقسیم

کر رکھی تھیں۔ حضرت ہود کا واقعہ مفصل سورہ ہود میں بھی انشاء اللہ آئے گا۔

## رکوع نمبر ۱۷

وَإِلَى شَمُوْدَ بَنِي لَمِيْذٍ عَادٍ وَآلِ هٰرَانَ وَآلِ صَالِحٍ عَادٍ ۝۱۱۳

حضرت صالح کا ذکر بن سام بن نوح کے بیٹے۔ ایک نام کا عوض تھا۔ دوسرے کا نام

عابر تھا۔ عاد عوض کا بیٹا تھا اور شموذ عابر کا لڑکا تھا۔ پس عاد کی اولاد کی طرف حضرت ہود پیغمبر مبعوث

ہوئے اور ان کے ہلاک ہونے کے بعد شموذ کی اولاد ان کی وارث ہوئی اور ان کی جگہ مستمکن ہوئی۔ تو حشر

وَالِی ثَمُودَ اٰخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ یَقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهِ

اور طرف قوم ثمود کے ان کے بھائی صالح کو بھیجا اس نے فرمایا اے قوم عبادت کرو اللہ کی نہیں تمہارا کوئی معبود

غَیْرَہٗ ط ۱۰۰ قَدْ جَاءَ تَکْمُ بَیِّنَةٌ مِّنْ رَبِّکُمْ هٰذِهِ نَاقَةٌ اللّٰهُ لَکُمْ اٰیۃٌ

سوائے اس کے تحقیق آئی تمہارے پاس دلیل تمہارے رب سے یہ اللہ کی ناقہ ہے تمہارے لئے نشانی پس چھوڑو اس کو

فَذُرُوْهَا تَاکُلْ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَسُوْهَا بِسُوْءٍ فِیَاْخُذْکُمْ عَذَابٌ

پڑے اللہ کی زمین میں اور نہ چھوڑو اس کو برائی سے درنہ پکڑے گا تم کو دردناک عذاب

اَلِیْمٌ ۱۰۱ وَ اذْکُرُوْا اِذْ جَعَلْکُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ عَادٍ وَ بَوَّأْکُمْ فِی الْاَرْضِ

اور یاد کرو جب کہ کیا تم کو اس نے خلیفہ بعد قوم عاد کے اور ٹھکانہ دیا تم کو زمین میں

تَتَّخِذُوْنَ مِنْ سَهُوْلِهَا قُصُوْرًا وَ تَنْحِتُوْنَ الْجِبَالَ بُیُوْتًا ۱۰۲ فَ اذْکُرُوْا

کہ بناتے ہو نرم نرم زمین میں محل اور تراشتے ہو پہاڑوں میں گھر پس یاد کرو اللہ

اَلْاٰءِ اللّٰهِ وَلَا تَعْتُوْا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ۱۰۳ قَالَ

کی نعمتیں اور نہ بنو زمین میں فساد کرنے والے تو کہا

اَلْسَلٰءِ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِہِ الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا

سرداروں نے جو منکبر تھے اس کی قوم کے کمزوروں کو

نے ان کی طرف حضرت صالح کو مبعوث فرمایا ان کی عمریں بھی لمبی ہوا کرتی تھیں۔ گرمیوں سردیوں کے لئے علیحدہ علیحدہ گھر بنایا کرتے تھے۔ نرم اور سہل زمینوں میں گرمیوں کے لئے گھر بناتے تھے اور پہاڑ کے دامن میں سردیوں کے گھر پہاڑوں کو کرید کر بنایا کرتے تھے جس طرح قرآن مجید اس کی حکایت کر رہا ہے اور کل پانچ نبی ہیں جن کی زبان عربی تھی۔

۱۔ حضرت ہود ۲۔ حضرت صالح ۳۔ حضرت شعیب ۴۔ حضرت اسمعیل اور پانچویں حضرت

خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (مجمع)

مردی ہے کہ ۱۶ برس کی عمر میں حضرت صالح مبعوث رسالت ہوئے اور ۱۲۰ برس کی عمر تک تبلیغ فرماتے رہے لیکن وہ لوگ ذرہ بھرا اثر قبول نہ کرتے تھے اور ان کے پاس ستر بت تھے۔ جن کی پوجا

Imp

لَئِنْ آمَنَ مِنْهُمْ آتَعْلَمُونَ أَنْ صَلِحًا مَّرْسَلٌ مِّن رَّبِّهِ ۖ قَالُوا إِنَّا بِنَاءِ

جو ان میں سے ایمان لاچکے تھے کیا تم جانتے ہو کہ صالح رسول ہے اپنے رب سے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہم

أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿۴۵﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ

تو اس کی رسالت پر ایمان رکھتے ہیں کہا تکبر کرنے والوں نے تحقیق ہم اس چیز سے جس پر تم ایمان رکھتے ہو

كُفْرُونَ ﴿۴۶﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِحُ

کافر ہیں تو سحر کر دیا ناقہ کو اور سرکشی کی اپنے رب کے امر سے اور کہنے لگے اے صالح

إِنْتَابِنَا تَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۴۷﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ

لا وہ جس کا نوعدہ کرتا ہے اگر ہے تو رسول پس پچھلا ان کو زلزلہ نے تو

فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴿۴۸﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ

ہو گئے اپنے گھروں میں پھارے ہوئے پس (صالح نے) روگردانی کی ان سے اور فرمایا اے قوم تحقیق

أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا مِّن رَّبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ﴿۴۹﴾

میں نے پہنچائی تم پر رسالت اپنے رب کی اور خیر خواہی کی تمہاری لیکن تم خیر خواہوں کو پسند نہیں کرتے

کرتے تھے آخر تک اگر حضرت صالح نے فرمایا کہ مجھے تمہارے ساتھ دماغ سوزی کرتے ہوئے لمبی مدت ہوئی ہے

اب فیصلہ کن بات یہ ہے کہ میں تمہارے خداؤں کو بلاتا ہوں اور اپنے خدا کو بھی بلاتا ہوں جس نے ہماری دعا سنی

اور قبول کی وہ ٹھیک ہوگا۔ وہ اس بات پر آمادہ ہو گئے چنانچہ اپنے مخصوص عید کے دن بتوں کو لائے اور ان

کے سامنے بہت زاری کی کہ صالح کے سامنے ضرور جواب دینا۔ لیکن جب حضرت صالح نے ان کو بلایا۔ تو وہ

گونگے کے گونگے رہے۔ چنانچہ چند بار ان کی طرف سے کوشش کی گئی اور ناکام ہوئی تو قوم کے سرداریوں

نے استدعا کی کہ اب آپ اپنے خدا کو بلائیں آپ نے فرمایا تم بتاؤ کیا کچھ مانگنا ہے تو انہوں نے ایک پہاڑ

کے قریب جا کر کہا کہ اس پتھر سے دس ماہ کی حاملہ سُرخ رنگ کی اونٹنی پیدا کرے کیونکہ وہ اس پتھر کی بڑی عزت

کرتے تھے بلکہ اس کی پوجا کیا کرتے تھے چنانچہ جب حضرت صالح نے دعا کی تو پتھر میں جنبش ہوئی اور اس سے

اونٹنی پیدا ہوئی پھر انہوں نے کہا ہم دیکھیں اس کا بچہ پیدا ہو تو آپ کی دعا سے فوراً اس کا بچہ پیدا ہوا۔ وہ ناقہ بڑا

طویل و عرض رکھتی تھی اور جب اس کا بچہ پیدا ہوا۔ تو وہ اپنی ماں کی طرح بڑے جسم کا تھا۔ وہ دیکھ

کہ حیران و ششدر ہو گئے پس غریبوں میں سے ایک طبقہ مومن ہو گیا لیکن مکرمین کا طبقہ ویسے اپنی سرکشی پر ڈھانکا

لے حضرت صالح علیہ السلام کی اس پیش کش کا مقصد صرف الزام ختم تھا اور ان جاہلوں کے لئے اس سے بڑھ کر ہدایت کا کوئی دوسرا کارگر طریقہ تھا

ہی نہیں جس کو اختیار کیا جاتا۔ کیونکہ وہ براہین کو ٹھکرا چکے تھے۔



لَمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ صَاحِبُ الْمَثَلِ ۝۱۰۰ یہ لَئِذِينَ سے بدل بعض ہے یعنی تکبر کرنے والوں نے غریب اور کمزور لوگوں میں سے ان سے پوچھا جو حضرت صالح پر ایمان لایچکے تھے کہ کیا تم اس کو رسول مانتے ہو تو انہوں نے کہا۔ ہاں! تو وہ کہنے لگے ہم تو اس کی رسالت کو نہیں مانتے۔ بات اسی طرح ہوئی کہ جب وہ ستر آدمی واپس اپنی قوم کو بتانے کے لئے روانہ ہوئے تو ان میں سے ۶۲ آدمی مرتد ہو گئے اور کہنے لگے کہ یہ جادو ہے اور پھر مومن رہے۔ واپس آنے پر ان میں سے ایک مرتد ہو گیا اور باقی پانچ نچ گئے اور انہوں نے باقی قوم کو بتایا لیکن انہوں نے کہا کہ ہم تو ہرگز ماننے کو تیار نہیں۔

فَعَقَرُوا الْمَثَلَةَ ۝۱۰۰ عقر کے معنی ہے پے کرنا یعنی اس کا پیر کاٹ ڈالنا اور چونکہ عقر کرنے والے پے کرنے کے بعد نخر بھی کر لیا کرتے تھے۔ اس لئے عقر کا معنی نخر بھی کیا جاتا ہے اور عقر کا لغوی معنی ہے ایسا زخم جو جانبر نہ ہونے دے۔

خداوند کریم نے حضرت صالح پر وحی کی کہ تیری قوم اس ناقہ کو قتل کرے گی۔ یہ ناقہ قوم ثمود کے لئے باعث برکت تھی۔ اور وہ اس لئے بھی خوش تھے کہ ان کو اس سے تکلیف کوئی نہ تھی

قصہ

اُن کا حوض ایک دن ناقہ کے لئے تھا اور ایک دن ان کے لئے تھا۔ جس دن حوض کا پانی ناقہ پیتی تھی۔ اس دن وہ سارے لوگ اس ناقہ کا دودھ پیتے رہتے تھے۔ جب حضرت صالح نے اپنی قوم کو وحی ربانی سنائی کہ تم میں ایک شخص پیدا ہوگا جو اس ناقہ کو قتل کرے گا اور وہ ساری قوم کی تباہی و بربادی کا سبب ہوگا تو انہوں نے کہا ہم بچہ پیدا نہ ہونے دیں گے۔ چنانچہ اسی شہر میں اسی دوران میں نو آدمیوں کے بچے پیدا ہوئے اور انہوں نے ان کو قتل کر دیا میر دسویں آدمی کا لڑکا پیدا ہوا تو اس نے قتل کرنے سے انکار کر دیا کیوں کہ اس سے پہلے اس کے ہاں کوئی اولاد نہیں تھی۔ سُرخ رنگ، نیلگوں آنکھ اور کوتاہ قد تھا۔ بہت جلدی اُس نے تربیت پائی اور جوان ہوا۔ جب یہ لڑکا ان نو آدمیوں کے پاس سے گذرتا تھا تو اس کو دیکھ کر وہ طیش میں آتے تھے کہ حضرت صالح نے ہمارے بچے مروا ڈالے اگر ہمارے بچے زندہ ہوتے تو وہ بھی آج اس بچے کی طرح چلتے پھرتے پس دل میں انتقام کا بوش اٹھا اور حضرت صالح کے قتل کے درپے ہوئے آپس میں مشورہ کیا کہ سفر کے بہانے سے یہاں سے نکل جائیں اور رات کو اچانک صالح پر حملہ کریں گے۔ اور قتل کر دیں گے کسی کو ہمارے جرم کا پتہ نہ لگ سکے گا اور ہم خود انکار کر دیں گے اور کہیں گے کہ ہم سفری پر گئے ہوئے تھے ہمیں کیا خبر؟

حضرت صالح کا یہ دستور تھا کہ شہر میں نہ سوتے تھے بلکہ سارا دن قوم کو وعظ کر کے رات کو شہر کے باہر ایک مسجد میں جا کر آرام کرتے تھے۔ اس مسجد کو مسجد صالح کہتے ہیں۔ وہ لوگ اپنے ارادہ فاسدہ سے روانہ

ہوئے اور رات کو پہاڑ کی غار میں پنہاں ہو گئے۔ خداوندِ کریم نے پہاڑ کو اُن کے اُدپر گرا دیا اور وہ وہیں کے وہیں رہ گئے۔ صبح سویرے بعض آدمی جو ان کے راز دان تھے پتہ کرنے کے لئے باہر نکلے تو پہاڑ کو اُن کے اُدپر گرا دیکھا۔ شہر میں آکر داؤلا مچا دیا کہ دیکھو صالح نے کیا غضب کیا ہے کہ پہلے ان بے چاروں کے نیچے قتل کروا دیئے اب ان پر پہاڑ گرا کر سب کو مروا یا پس شہر والوں نے اس ناقہ کو قتل کرنے کی ٹھان لی۔

اس میں اختلاف ہے کہ ناقہ کے قتل کا بہانہ کیا ہوا۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ دسواں لڑکا قدار نامی جب بڑا ہوا تو مجلس شراب میں جاتا تھا ایک دن جب شراب کی مجلس گرم تھی تو انہوں نے شراب میں پانی کی ملاوٹ کا ارادہ کیا اتفاق سے وہ دن ناقہ کا تھا جب حوض پر پہنچے تو پانی موجود نہ تھا کیونکہ جس دن ناقہ نے پانی پینا ہوتا تو وہ سارے حوض کا پانی پی جاتی تھی۔ جب دوسرے دن یہ لوگ جاتے تھے تو حوض پڑ ہوتا تھا اور یہ لوگ پیا کرتے تھے۔ جب ان شرابوں کو پانی نہ ملا تو بہت برہم ہوئے اور قدار نے کہا اگر کہو تو میں اس ناقہ کو قتل کرنا ہوں

اور ایک روایت میں ہے کہ ناقہ کے دن یہ لوگ ناقہ کا دودھ بھی پیتے تھے اور اگر پانی کی ضرورت ہوتی تھی۔ تو پہاڑوں اور غاروں سے تلاش کر کے پیتے تھے اور ناقہ کی قد و قامت سے ان کے حیوان بھی ڈرتے تھے ان سب باتوں سے تنگ آکر انہوں نے ناقہ کو پے کرنے کا عزم مصمم کر لیا تھا۔

صدوق نامی ایک عورت جو خوبصورت بھی تھی اور بڑی مالدار تھی۔ اونٹ، گائے، بکریاں وغیرہ اس کے پاس بہت تھیں تو وہ اپنے مال یا حسد کی وجہ سے حضرت صالح کو بہت دشمن سمجھتی تھی تو اس نے مصدق نامی ایک شخص کو کہا کہ اگر تو اس ناقہ کو قتل کرے گا تو میں تیرے ساتھ شادی کروں گی اور دوسری ایک عورت عزیزہ نامی تھی جس کی لڑکیاں خوبصورت تھیں۔ اس نے قدار بن سالف کو کہا کہ اگر تو اس ناقہ کو قتل کرے گا تو میری لڑکیوں میں سے جسے چاہے گا تیری شادی کروں گی اور مروی ہے کہ قدار حوا مزادہ تھا اگرچہ سالف کے گھر پیدا ہوا تھا لیکن سالف کا لطف نہیں تھا اور بائیں ہمہ اپنی قوم میں مقبول شخصیت کا مالک تھا۔ تو مصدق اور قدار نے اپنی قوم کے چند اوباش بد معاش بھی اپنے ساتھ لائے جن کی تعداد سات تھی۔

بعضوں نے وجہ یہ لکھی ہے کہ ملک نامی ایک عورت قوم ثمود پر حکمران تھی۔ جب حضرت صالح کی دعوت اور معجزہ سے متاثر ہو کر لوگ ایمان کی طرف راغب ہوئے اور رفتہ رفتہ ایمان واسے بڑھتے گئے یہاں تک کہ حضرت صالح قوم ثمود کے اقتدار کے مالک ہو گئے اور دشمن لوگ دب کر خاموش ہو گئے تو ملک کے دل میں اپنے اقتدار کے چلے جانے کا درد پیدا ہوا اور دل میں حسد کی آگ بھڑک اٹھی۔ اس نے دو عورتیں طلب کیں۔ قطام اور قبال۔ قطام قدار کی معشوقہ تھی اور قبال مصدق کی محبوبہ تھی۔ پس ملک نے لاپچ کے جال میں ان دو عورتوں کو اپنے قبضہ میں کر لیا۔ اور کہا کہ رات کو تمہارے عاشق تمہارے پاس آئیں تو ان کو اپنے جسم پر تصرف نہ کرنے دینا۔ جب تک کہ ناقہ کے قتل کا وعدہ نہ کریں۔ پس ایسا ہی ہوا اور یہ دونوں بد معاش ہرات اپنی معشوقاؤں سے ملتے تھے تو اب

ہو گئے تو ملاقات مشروط تھی۔ چنانچہ انہوں نے ناقہ کے قتل کا بھی تھی وعدہ کر لیا اور اس سکیم کے تحت دوسرے  
غنڈوں کو بھی دعوت دی۔ چنانچہ سات آدمی اور بھی ساتھ ہو گئے۔

بہر کیف جس راستہ سے ناقہ پانی پی کر واپس جاتی تھی۔ اس راستہ پر انہوں نے مورچے جمائے ایک پتھر  
کے پاس چھپ کر مصدع بیٹھ گیا اور دوسرے پتھر کے ساتھ قدار پوشیدہ ہو گیا جو بھی ناقہ پانی پی کر پہلے پہل  
مصدع نے تیر کس کر مارا کہ اس کی پنڈلی زخمی ہو گئی اب جو ناقہ قدار کے قریب سے گزری تو عنیزہ خود بھی  
نکلے اور اپنی لڑکی کو آگے بڑھایا جو بہت ہی خوبصورت تھی۔ غالباً اسی کا نام قطام تھا اور اس نے اپنے چہرہ  
سے نقاب ہٹا کر قدار کو شاباشیں شاباشیں کہا اور قتل کی ہمت دلائی چنانچہ اس نے عشق کی مستی میں تلوار  
نیام سے نکالی اور حملہ کر دیا اور اس کا پیر کاٹ ڈالا۔ ناقہ چیختی چلاتی ہوئی دوڑی تو اس بد بخت نے اس  
کے سینے میں تیر اس زور سے مارا کہ وہ زمین پر گر گئی۔ اب تو تمام شہر والے ٹوٹ پڑے اور اس کا  
گوشت تقسیم کر کے گھروں میں لے گئے اور خوب کھایا گویا سارے ہی قتل میں شریک ہو گئے۔ ناقہ کے بچے  
نے جب یہ دیکھا تو دوڑا اور پہاڑ پر چڑھ گیا اور تین دفعہ آسمان کی طرف منہ کر کے چیخا اور اس زور سے  
چیخا کہ لوگوں کے دل ہلا دیئے وہ لوگ گھبرا کر حضرت صالح کے پاس معذرت کے لئے آئے اور کہا  
فلاں نے ظلم کیا ہے ہمارا اس میں کوئی قصور نہیں تھا۔ آپ نے فرمایا۔ اس ناقہ کا بچہ تلاش کرو اگر مل جائے تو  
ممکن ہے عذاب ٹل جائے۔ انہوں نے ہر چند کوشش کی لیکن وہ بچہ نہ مل سکا۔ پس آپ نے فرمایا کہ تین دن  
تک جو چاہو کھاؤ پیو کیونکہ تمہارے اوپر عذاب حتمی ہو چکا ہے وہ نازل ہو کر رہے گا۔

تفسیر صافی میں ہے۔ خدا کی جانب سے حضرت صالح پر وحی نازل ہوئی کہ تیری قوم نے سرکشی کی ہے اور  
اس ناقہ کو قتل کیا ہے جو میری طرف سے ان پر حجت تھی۔ نیز اس کا ان کو کوئی نقصان بھی نہیں تھا بلکہ فائدہ تھا اب  
ان کو کہہ دو کہ تین دن تک میرا عذاب آنے والا ہے اگر توبہ کریں اور اپنے کئے پر پشیمان ہو جائیں تو میں ان  
کی توبہ قبول کروں گا۔ اگر توبہ نہ کریں تو تیسرے دن عذاب آئے گا۔ جب حضرت صالح نے اپنی قوم سے یہ  
فرمایا تو وہ پہلے سے بھی سرکش ہوئے اور کہنے لگے اِنْتِنَا بِمَا تَعْدُنَا اِنْ كُنْتِ الْغَالِیۡنَ یعنی لا وہ جس کا  
تو وعدہ کرتا ہے اگر تو رسول ہے۔

آپ نے فرمایا۔ اے قوم! کل تمہارے منہ زرد ہوں گے۔ پرسوں سُرخ ہوں گے اور تیسرے دن منہ  
سیاہ ہو جائیں گے اور بدھ کی رات انہوں نے ناقہ کو قتل کیا تھا۔ پس ان کے چہرے پہلے دن زرد اور دوسرے  
دن سُرخ اور تیسرے دن سیاہ ہوئے اور ان لوگوں نے عذاب کے یقین کے بعد کفن پہن لئے تھے۔ اور  
حنوط کر لیا تھا۔ پس آدمی رات کے وقت بھرائیل نے صیہ یعنی آواز پیدا کی جس سے ان کے کان، جگر

اور دل سب بیٹ گئے اور سب کے سب گر گئے اور کوئی ذی روح نہ بچ سکا اور صبح کو آسمان سے آگ نازل ہوئی۔ جس نے ان کی لاشوں کو جلا دیا تھا اور بعض روایات میں ہے صیغہ بھی تھا اور زلزلہ بھی تھا۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک میں جب حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اس پتھر کے پاس سے گذرے تو فرمایا اے اصحاب اس بستی میں کوئی نہ جائے اور یہاں سے پانی پیو اور ان عذاب کردہ لوگوں پر سے نہ گزرو مگر یہ کہ روتے ہوئے اور پناہ مانگتے ہوئے گذر جاؤ اور یاد رکھو آئندہ تم لوگ اپنے رسول سے معجزہ نہ طلب کیا کرو۔ دیکھو یہ صالح پیغمبر کی قوم تھی جنہوں نے معجزہ طلب کیا تھا اور خدا نے ناقہ پیدا کی تھی۔ اس راستہ سے آتی تھی اور اس راستہ سے پانی پی کر واپس جاتی تھی۔ آپ نے ناقہ کے بچے کا مپاڑ پر چڑھنے کی جگہ کا نشان بتایا اور فرمایا جب انہوں نے سرکشی کی تھی تو خدا نے سب کو عذاب سے فنا کر دیا تھا اور ان میں سے ایک شخص حرم خدا کے اندر تھا تو وہ عذاب سے بچ گیا لیکن جب حرم سے نکلا تو فوراً گرفتار عذاب ہوا۔ اور مر گیا اس کے پاس سونے کی ایک سلاخ بھی تھی جو اس کے ساتھ دفن کی گئی تھی۔ اس کا نام ابو رغال تھا اور وہ قوم ثقیف کا جدِ اعلیٰ تھا۔ پھر حضور نے ان کو ابو رغال کی قبر کا نشان بھی بتایا تو چونکہ انہوں نے سنا کہ اس کے ساتھ سونے کی ایک سلاخ بھی تھی تو تلواروں سے اس جگہ کو کھودا گیا اور اس سلاخ کو نکال لیا۔

ثعلبی سے منقول ہے کہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے علی تم جانتے ہو کہ اولین میں سے شقی ترین کون تھا؟ تو علی نے عرض کی۔ اللہ اور اس کا رسول اس کو بہتر جانتے ہیں۔ پس آپ نے فرمایا یہ وہ شخص تھا۔ جس نے حضرت صالح کی ناقہ کو قتل کیا۔ پھر فرمایا آخرین میں سے شقی ترین انسان کون ہے؟ تو علی نے عرض کی اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ پس آپ نے فرمایا وہ تیرا شہید کرنے والا ہے اور ایک روایت میں ہے حضور نے حضرت علی کے سر اور ڈاڑھی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا من یخصب ہذا من ہذا ۴۔ جو اس کو (یعنی ڈاڑھی کو) اس سے (یعنی سر کے خون سے) خصاب کرے گا۔

یاد رہے کہ یہ ناقہ حضرت صالح قوم ثمود کے لئے حجت خدا تھی اور اس کے بے گناہ قتل سے ساری قوم عذابِ خداوندی میں گرفتار ہوئی۔ مروی ہے جب مسلمان حضرت علی کو مجبور کر کے دربار خلافت میں بیعت کے مطالبہ کے لئے چلے تو جناب خاتونِ جنت بتول معظّمہ سلام اللہ علیہا نے مسلمانوں سے خطاب کر کے فرمایا تھا۔  
 حَلُّوا عَن ابْنِ عَتِيٍّ مِيرَةَ حِجَابِ زَادٍ كَوْ بَهْرُودٍ - وَ اَلَا لَانْشَرْتَ شَعْرِيَّ وَلَا ضَعَعْتَ قَبِيصَ رَسُوْلِ اَللّٰهِ  
 عَلِيٍّ رَاسِي - ورنہ میں اپنے بال پریشان کروں گی اور حضرت رسالت کی قیص کو اپنے سر پر رکھ کر بددعا کروں گی  
 اس کے بعد فرمایا تھا کہ حضرت صالح پیغمبر کی ناقہ کی قدر مجھ سے زیادہ تو نہ تھی اور اس ناقہ کے بچے کی قدر اللہ کے نزدیک میرے حنین سے زیادہ نہ تھی۔ مقصد یہ تھا کہ اگر اس کی بے گناہی اور بچے کی معصومانہ اور منکولمانہ فریاد

وَلَوْ طَأَدُ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ

اور لو ط (بھیجا) جب کہا اس نے اپنی قوم کو کیا تم کرتے ہو بدکاری کہ نہیں کی تم

بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝۸۰ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ

سے پہلے کسی نے جہان میں تحقیق تم کرتے ہو مردوں سے

شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۝۸۱

کارِ شہوت سوائے عورتوں کے بلکہ تم لوگ حد سے تجاوز کرنے والے ہو

موجب عذاب ہو گئی تھی تو میں تو حبیب خدا کی شہزادی ہوں اگر فریاد کروں گی تو تم پر عذاب آئے گا۔ دیکھنے

والوں نے دیکھا۔ ابھی تک آپ نے بددعا نہیں کی تھی۔ لیکن مسجد نبوی کی دیواریں زمین سے بلند ہونا شروع ہو

گئی تھیں فوراً جناب امیر نے عذاب کے آثار دیکھ کر سلمان سے فرمایا کہ بنت رسول سے جا کہ سفارش کرو

کہ بددعا نہ کریں۔ چنانچہ سلمان نے پہنچ کر عرض کی۔ اے بی بی تیرا باپ عالمین کے لئے رحمت تھا۔ آپ بددعا

نہ فرمادیں تو بی بی نے روتے ہوئے دردناک لہجہ میں ارشاد فرمایا۔ اے سلمان امیر اسحق غضب ہوا تو میں نے

صبر کیا۔ میرے گھر کی تنگ کی گئی تو میں نے صبر کیا۔ مجھے طمانچہ مارا گیا حتیٰ کہ میری بالیاں کانوں سے ٹوٹ

گئیں تو میں نے صبر کیا۔ دردازہ گرایا گیا تو میں نے صبر کیا۔ صبر کی کوئی حد بھی ہے۔ اب لوگ یہ چاہتے ہیں

کہ حسین کو شہید کر دیں۔ میں اس پر صبر نہیں کر سکتی۔ پس فوراً سلمان نے رو کر عرض کی۔ اے دختر رسول میری کیا

مجال ہے کہ کچھ عرض کروں۔ میرے آقا حضرت امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ میں تو ان کا پیغام پہنچا رہا ہوں جب

مخدومہ نے سنا کہ آقا یہ فرما رہے ہیں تو فوراً ہاتھ نیچے کر لئے اور یہی کہا کہ میرے سر وار اگر آپ اسی پر

راضی ہیں تو میں راضی ہوں۔

مسلمانوں نے انبیاء کے واقعات کو صرف ایک قصہ سمجھ لیا۔ ورنہ اگر ان حقائق کو عبرت آموز درس سمجھتے

تو اولاد پیغمبر کے نہ گھر لٹتے، نہ عصمت مآب شہزادیوں کی درباروں، بازاروں میں سر برہنہ پھرائے جانے کی نوبت

آتی نہ سید زادے دیواروں میں چپٹے جاتے اور نہ زمین سادات کے خون سے رنگین ہوتی۔ ہائے کس قدر سخت

دل تھے وہ مسلمان جنہوں نے سُننے، جاننے، سمجھنے کے بعد سب کچھ گوارا کیا۔ سب سے پہلے دختر رسول پر

ظلم کے پہاڑ ڈھائے اور پھر نسلاً بعد نسل اہل رسول کو اپنے مظالم کا نشانہ بنایا۔

حضرت لوط کے والد کا نام ہاران بن تارخ تھا گویا حضرت ابراہیم کے برادر زادے تھے

حضرت لوط کا واقعہ

V. Anwar

۱۰۴

وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۗ

اور نہیں تھا اس کی قوم کا جواب مگر یہ کہا کہ نکال دو ان کو اپنی بستی سے کیوں کہ

إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿۸۷﴾ فَأَجْبِيَهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۖ كَانَتْ مِنَ

یہ لوگ پاک رہنا چاہتے ہیں پس ہم نے اس کو بچالیا اور اس کی اہل کو سوائے اس کی عورت کے کہ

الْغَابِرِينَ ﴿۸۸﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطْرًا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْجَاهِلِينَ ﴿۸۹﴾

وہ پیچھے رہنے والوں میں تھی اور برسایا ہم نے ان پر مینہ (پتھروں کا) پس دیکھو کیا تھا انجام بگڑم کرنے والوں کا

اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم کے خالہ زاد تھے اور حضرت سارہ کے برادر تھے۔ تفسیر صافی میں بروایت کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت لوط اور حضرت ابراہیم کی مائیں آپس میں بہنیں تھیں اور ان کے والد کا نام لاجج تھا اور وہ بھی نبی تھا۔ نیز مروی ہے کہ حضرت ابراہیم نے جب فرود کے ملک سے ہجرت فرمائی تھی تو حضرت لوط ان کے ہمراہ تھے۔

تفسیر مجمع البیان میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت لوط جس قوم کی طرف مبعوث ہوئے خود اس قوم میں سے نہ تھے۔ پس تیس برس ان میں رہ کر ان کو تبلیغ فرمائی۔ وہ لوگ عمل جنابت نہ کرتے تھے۔ اور حد سے زیادہ بخیل تھے اور اسی بخیل ہی کی بدولت اس غیر فطری عادت میں مبتلا ہوئے جو ان کے لئے موجب عذاب ہوئی۔ یہ لوگ اس راستہ کے اُدبیر آباد تھے جو شام اور مصر کو جاتا تھا۔ لہذا مہانوں کی آمد و رفت یقینی تھی تو انہوں نے اپنے بخیل کے پیش نظر مردوں سے غیر فطری فعل شروع کر دیا۔ تاکہ ہماری یہ بات جب شہرت پکڑے گی تو مہان کنارہ کر جائیں گے لیکن پھر ان کو اس کی عادت ہو گئی۔ یہاں تک کہ مردوں کو معاذضہ دیکھ کر یہ کام کرتے تھے اس طرف حضرت لوط مہان نواز تھے تو ان کو بھی یہ لوگ منع فرماتے تھے اور انہوں نے یہ بھی کہا تھا کہ اگر اُنڈہ آپ کا کوئی مہان آیا تو ہم اس کے ساتھ بھی یہی فعل کریں گے پس حضرت لوط کا یہ دستور تھا کہ جب ان کے ہاں کوئی مہان آتا تھا تو اس کو چھپائے رکھتے تھے۔ جب ان کے عذاب کا موسم آیا تو حضرت لوط اپنی کھیتی کو بانی لگا رہے تھے کہ بھرئیل بمعہ چند ملائکہ کے پہنچ گئے۔ حضرت لوط نے پوچھا کون ہو؟ جواب دیا کہ ہم مسافر لوگ ہیں اور یہاں رات کو رہنا چاہتے ہیں۔ حضرت لوط نے فرمایا۔ میری قوم کے لوگ مردوں کے ساتھ لواط کرنے کے عادی ہیں اور لٹیرے بھی ہیں مناسب ہے کہ یہاں سے چلے جاؤ۔ تو انہوں نے جواب دیا۔ اب دیر ہو گئی ہے ہم کہیں نہیں جاسکتے۔ پس حضرت لوط علیہ السلام گھر تشریف لائے اور

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۗ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ

اور قوم مدین کی طرف اُن کے بھائی شعیب کو بھیجا فرمایا اے قوم عبادت کرو اللہ کی منہیں تمہارا کوئی معبود

غَيْرُهُ ۗ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ

سوائے اس کے تحقیق آئی تمہارے پاس واضح دلیل اپنے رب سے پس پورا کرو ناپ اور وزن

وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ

اور نہ خسار دو لوگوں کو اُن کی چیزوں میں اور نہ فساد کرو زمین میں اس کی اصلاح

إِصْلَاحِهَا ۗ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۸۵﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ

کے بعد یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم ایمان رکھتے ہو اور نہ بیٹھو ہر راستہ پر

صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصَدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن أَمَنَ بِهِ تَبْعُونَهَا

کہ ڈراتے ہو (لوگوں کو) اور روکتے ہو اللہ کے راستے سے اس کو جو ایمان لائے اس پر اور چاہتے ہو

اپنی عورت سے فرمایا کہ میرے ہاں مہمان ہیں ان کے متعلق کسی کو نہ بتانا لیکن وہ کافروں کے ساتھ ملی ہوئی تھی۔

اور نشانی یہ مقرر تھی۔ جب آپ کے ہاں مہمان دن کو آتے تھے تو وہ چھت کے اوپر دھواں لگا دیتی تھی اور

اگر رات کو آتے تھے تو صحن خانہ میں آگ روشن کرتی تھی۔ تاکہ کفار کو حضرت لوطؑ کے پاس آئے ہوئے

مہمانوں کا سراغ لگ جائے۔ چنانچہ اب بھی اس نے ایسا کیا فوراً لوگ جمع ہو گئے اور حضرت لوط کی منت

سماجت کو انہوں نے نہ مانا۔ پس بھرئیل نے پر مارا کہ ان کی آنکھیں اندھی ہو گئیں۔ اس کے بعد حضرت لوط سے

کہا کہ آپ بعد اپنی عیال کے نکل جائیں۔ انہوں نے فرمایا کہ کفار گھر کو احاطہ میں لئے ہوئے ہیں کیسے جاؤں

تو بھرئیل نے ان کے سامنے ایک نورانی عمود نصب کر دیا جس کی روشنی میں وہ چلے گئے۔

طلوع صبح کے وقت بھرئیل نے پر مار کر اس بستی کی زمین کو ساتویں زمین سے اکھیر لیا اور اس قدر بلند کیا۔ کہ

اہل آسمان ان کے کتوں کی آوازیں سنتے تھے پس وہاں سے زمین کو اُٹا دیا۔

وَأَمْطَرْنَا ۗ— یعنی ان پر پتھروں کی بارش ہوئی ایک اور مقام پر بھی ارشاد فرمایا ہے کہ ان پر ہم نے پتھر

برسائے یعنی جو لوگ بستی میں موجود تھے ان پر زمین کو اُٹایا گیا اور جو لوگ باہر تھے ان پر پتھر نازل کئے گئے

یہاں تک کہ کوئی بھی اس قوم کا آدمی نہ بچ سکا اور حضرت لوط کی عورت پر بھی پتھر نازل کیا گیا۔ ابلیس نے ان کو

عَوَجًا ۚ وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُتِرْكُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

کج راستہ اور یاد کرو جب تم تھوڑے تھے پس اس نے تم کو زیادہ کیا اور دیکھو کیا ہے انجام

الْمُفْسِدِينَ ﴿۸۱﴾ وَإِنْ كَانَ طَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَآئِفَةٌ

فسادوں کا اور تحقیق ایک گروہ تم سے ایمان لایا ہے اس پر جو میں لایا ہوں اور ایک گروہ

لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿۸۲﴾

نہیں ایمان لایا پس صبر کرو میاں تک کہ خدا فیصلہ کرے ہمارے درمیان اور وہ اچھا فیصلہ کرنے والا ہے

اس عابد کی طرف راہنمائی کی تھی کہ جب وہ لوگ مہانوں سے تنگ ہوئے اور ان سے گلو خلاصی کی تدبیر نہ سوچی تو وہ حیران و پریشان تھے کہ ابلیس نے ایک خوبصورت لڑکے کی شکل میں اُن کے سامنے آکر ان کو اپنے ساتھ بدفعلی پر آمادہ کیا۔ چنانچہ انہوں نے پھر یہی حربہ مہانوں پر استعمال کرنا شروع کر لیا۔

رکوع نمبر ۱۸۔ حضرت شعیب کا ذکر | وَإِلَىٰ مَدْيَنَ ۖ يٰۤاِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَسِيْرٌ شَهْرًا ۖ تَقَىٰ ۚ وَان

کی اولاد انہی کے نام سے مشہور ہے بعض کہتے ہیں کہ قوم مدین اور اصحاب ایک سے مراد ایک ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ دونوں الگ الگ قومیں ہیں اور ان کی طرف حضرت شعیب کو الگ الگ بھیجا گیا تھا اور زیادہ قوی بھی معلوم ہوتا ہے کہ مدین اور اصحاب ایک سے مراد ایک ہی قوم ہو۔ واللہ اعلم۔

منقول ہے کہ مدین کے لڑکے یثوب کے گھر حضرت لوط کی لڑکی تھی اور ان سے میکیل پیدا ہوئے جو حضرت شعیب کے والد تھے تو گویا حضرت شعیب مدین کے پڑپوتے تھے اور بعض کہتے ہیں کہ اُن کے پوتے تھے لہذا وہ شعیب ابن توبہ

بن مدین بن ابراہیم کہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

فَادْفُوْا الْكَيْلَ ۖ ۚ ۚ یہ آیت بتلا رہی ہے کہ حضرت شعیب کی قوم تجارتی معاملات میں غدار تھی اور آپ اُن کی اصلاح کے لئے بھیجے گئے تھے کہ وہ ناپ اور تول میں دھوکا کرتے تھے یعنی لینے کے لئے ناپ تول زیادہ اور دینے کے لئے

کم۔ پس خداوند کریم ان کے اس فعل کی مذمت فرما رہا ہے اور ان کو زبان حضرت شعیب اس عادت بد سے منع فرما رہا ہے

وَلَا تَقْعُدُوْا وَاٰمَنُوْا ۚ اس کے معنی میں کئی اقوال ہیں ۱، یہ لوگ راستہ پر بیٹھ جایا کرتے پس جو آدمی شعیب کو غلنے کے لئے

آتے تھے تو وہ ان کو ڈراتے و مہکتے تھے ۲، ابوہریرہ سے مروی ہے کہ وہ لوگ رہزن اور ڈاکو تھے اور ان کو اس فعل بد سے روکا گیا ہے ۳، دین کے راستوں پر مورچے بنا کر دین کے طلبگاروں پر ڈاکے ڈال کر تھے تھے یعنی جو لوگ حضرت شعیب کے



پاس دین سمجھتے جاتے یا دین کی باتیں سیکھ کر واپس آتے تھے تو یہ لوگ ان کے دلوں میں شیطان کی طرح دوسرے ڈالا کرتے اور حضرت شعیب کے متعلق ہزاروں قسم کے غلط سلسلہ پروپیگنڈے کرتے تاکہ لوگوں کے دلوں سے اُن کا وقار اٹھ جائے اور اُن کی دین داری ختم ہو جائے۔

تَبْعُوا نَهَا عَوْجًا مَّا ۵۱۔ اس کے معنی میں چند اقوال ہیں (۱) ہاؤ ضمیر کامر صحیح سبیل ہے یعنی تم وہ راستہ چاہتے ہو جو براہِ مستقیم سے کج ہو اور دوسری طرف جانے والا ہو۔ (۲) یعنی تم صراطِ حق اور سبیلِ خداوندی میں عیب تلاش کرتے ہو تاکہ اس کے ذریعے مسلمانوں کو گمراہ کیا جائے (۳) اس کا معنی یہ ہے کہ تم سیدھے راستے سے منہ پھیرنا چاہتے ہو۔

فَاكْتَرُكُمْ ۵۲۔ ایک روایت میں ہے کہ مدین کے گھر حضرت لوط کی لڑکی تھی اور ان سے اولاد کثیر پیدا ہوئی چونکہ عذابِ قوم ان سے بہت پہلے گزری تھی مثلاً قوم لوط، قوم ہود، قوم صالح اور قوم نوح۔ پس خدا ان کی ہلاکت و بربادی کو بیان فرما کر ان کو اپنے بدکردار سے منع فرما رہا ہے تاکہ عذاب سے ڈریں اور گزشتہ اقوام کی بربادی سے سبق لیں اور مروی ہے کہ تمام انبیاء میں سے حضرت شعیب علیہ السلام نہایت قادر الکلام مقرر تھے۔ اس لئے اُن کا لقب بھی خطیبِ الانبیاء ہے۔

اصول کافی باب مولد ابی جعفر میں ہے کہ  
**دربارِ شہام بن عبد الملک میں باقر آلِ محمد کا داخلہ**

عبد الملک نے بلایا اور حضرت دہاں پہنچے تو دربار کے دروازہ پر رُک گئے۔ ادھر شہام نے حاضرین مجلس کو سمجھایا کہ جب میں امام عالی مقام کو جھڑکوں اور میر خاموش ہو جاؤں تو تم سب کافر من ہے کہ اس کو جھڑکو۔ اس کے بعد حضرت کو اندر آنے کی اجازت دی گئی چنانچہ جب آپ اندر تشریف لائے تو عام حاضرین مجلس پر ایک ہی سلام کہا اور بادشاہ کے لئے بالخصوص سلام نہ کہا اور میر بیٹھ گئے شہام کے دل پر آپ کا یہ رویہ جلتی پرتیل کا کام کر گیا وہ پہلے بھی برا فرشتہ تھا لیکن مخصوص سلام کے نہ ہونے اور بلا اجازت دربار میں بیٹھ جانے سے جل بمن گیا تو امام عالی مقام کو تیز دند لہجہ میں یوں خطاب کیا کہ میں نے سنا ہے کہ تم میں سے ایک شخص امامت کا مدعی ہے اور دو مسلمانوں میں افتراق و اختلاف کا بیج بوری ہے اور اپنی اطاعت کی لوگوں کو دعوت دیتا ہے اس کے بعد جو چاہا بکتا رہا۔ میر خاموش ہوا تو حاضرین مجلس میں سے ہر شخص نے یکے بعد دیگرے سوچی سمجھی سکیم کے تحت آپ سے تلخ کلامی کی لیکن امام پاک اپنے انتہائی وقار و اطمینان کے ساتھ سب کی باتیں سنتے رہے۔ جب وہ لوگ بھی بک بک کر بک ہو گئے تو امام عالی مقام کی زبان حقِ ترجمان یوں گویا ہوئی۔ لوگو کہاں جا رہے ہو۔ ہماری وجہ سے تمہارے اول و آخر نے ہریت پائی اگر تمہارے پاس ظاہری اقتدار ہے تو ہمارے حصہ میں انفرادی اقتدار ہے اور ہمارے اقتدار کے بعد کسی کا اقتدار نہ ہو گا چنانچہ خدا فرماتا ہے۔ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ۔ حق کے تلخ کلمات کو سن کر دشمن دین کے سینہ و پر از کینہ پر عداوت و بغضِ آلِ محمد کے سانپ لٹنے شروع ہوئے۔ پس امام کی مجلس کا حکم دے دیا۔ چنانچہ جب آپ قید میں پہنچے تو آپ کے اخلاقِ حسنہ سے تمام قیدی آپ کے ہمراہ ہو گئے۔ مجبوراً داروغہ قید نے شہام کو رپورٹ دی کہ اگر امام چند

Jwp

Jwp

دن مزد قید میں رہے تو صرف قیدی ہی نہیں بلکہ تمام اہل شام اس کے گردیدہ ہو کر تیری جان کے دشمن ہو جائیں گے اور تیرے لئے مندر اقدار کا سبجانا مشکل ہو جائے گا۔ پس ہشام نے حکم دیا کہ آپ کو واپس مدینہ بھیج دیا جائے اور راستہ کے شہروں میں حکم بھیج دیا کہ کوئی بھی ان سے ملاقات کرنے نہ آئے اور نہ ان کے لئے روٹی پانی کا انتظام کرے چنانچہ تین دن کے متواتر سفر کے بعد آپ مدین کے دروازہ پر پہنچے۔ اس دوران میں روٹی پانی کہیں سے دستیاب نہ ہوا۔ جب ان لوگوں نے حضورؐ کی آمد سنی تو دروازے شہر کے بند کر لئے۔ حضرت کے ساتھیوں نے بھوک و پیاس کی شدت کی شکایت کی تو آپ ایک پہاڑی پر چڑھ گئے اور بلند آواز سے شہر والوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا اے شہر کے باشندو! جس کے بٹے والے ظالم ہیں۔ اِنَّا بَقِيَّةُ اللّٰهِ۔ میں حجت خدا ہوں اور خدا ارشاد فرماتا ہے۔ بِقِيَّةِ اللّٰهِ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ بِجَفِيظٍ اس شہر میں ایک سن رسیدہ بزرگ تھا اس نے اپنی قوم کو جمع کر کے کہا۔ اے قوم خدا کی قسم یہ وہ دعوت ہے جو حضرت شعیبؑ نے مدین والوں کو دی تھی خدا کی قسم اگر اس شخص کی طرف دروازے نہ کھولا گئے اور ضروریات زندگی اس کے لئے مہیا نہ کر دئے تو اوپر اور نیچے سے عذابِ خداوندی میں گرفتار ہو جاؤ گے۔ اس دفعہ میری یہ بات ضرور مان لو۔ اگر بعد میں کوئی بات کروں تو اس کو مانو یا نہ مانو تمہاری مرضی۔ میں تمہاری نینر خواہی کر رہا ہوں۔ چنانچہ شہر والوں نے جلدی سے دروازے کھول دیئے۔ اس کے بعد جب ہشام کو اطلاع پہنچی تو اس بوڑھے مرد کو اپنے پاس بلا دیا اور اس کو سزا دی۔

جلال العیون اور دیگر کتب تاریخ میں حضرت صادق آل محمد سے ایک لمبی روایت اسی واقعہ سے ملتی جلتی ہے کہ ہشام سے رخصت ہونے پر ایک جگہ عیسائیوں کے ایک پادری سے تبادلہ خیالات فرمایا اور ہشام نے آپ کے متعلق عیسائیت کی افواہ اڑائی۔ چنانچہ واپسی پر جس شہر میں آئے لوگوں نے آپ سے بے توجہی کی۔ حتیٰ کہ مدین والوں نے بھی بے توجہی کا سلوک کیا۔ حضرت صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں اس سفر میں بابا کے ہمراہ تھا۔ آپ ہمیں دروازہ پر چھوڑ کر پہاڑ پر چڑھ گئے اور وہی آیات پڑھیں جو حضرت شعیبؑ نے پڑھی تھیں چنانچہ عذابِ خداوندی کے آثار نمودار ہوئے تو ایک بوڑھے شخص نے لوگوں سے کہا۔ مجھے پتہ ہے کہ حضرت شعیبؑ نے بھی اسی جگہ کھڑے ہو کر یہی دعوت دی تھی۔ پس ضرور ان کے سامنے دروازے کھول دو۔ ورنہ وہی عذاب آجائے گا جو قوم شعیبؑ پر آیا تھا چنانچہ لوگوں نے دروازہ کھولا اور ہم اندر داخل ہوئے۔

# پارا نمبر ۹

## نشہ کی اقسام

نشہ کی برائی میں کسی ذمی ہوش انسان کے لئے مجال انکار نہیں اور اس سے مراد وہ نشہ ہے جو متاع

انسانیت یعنی عقل کی بربادی کا زینیہ ہو اور یہ بھنگ، پوس، چنڈو اور شراب تک محدود نہیں بلکہ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو یہ چیزیں اسباب نشہ میں سے کمزور ترین سبب ہیں اور اس میں شک نہیں کہ عقل کی بربادی ہی ہر قسم کی برائی کے جنم کا باعث ہوا کرتی ہے۔ اب ذرا اقسام نشہ ملاحظہ ہوں۔

(۱) اقدار کا نشہ اور یہ نشہ تمام نشہ کی اقسام سے زیادہ مہلک اور خطرناک ہے۔ (۲) حُسن کا نشہ خواہ حُسن ذاتی ہو یا صفاتی ہو

بلکہ بعض اوقات خارجی حُسن بھی موجب نشہ ہو جاتا ہے مثلاً بیٹھے یا زجر یا مجبور کا حُسن یا لباس، سواری اور مکان کا حُسن وغیرہ

(۳) قوت و طاقت کا نشہ۔ اس میں جسمانی طاقت قوم و قبیلہ کی طاقت، عقیدت مندوں کی طاقت اور اطاعت گزاروں کی طاقت

سب شامل ہیں (۴) دولت کا نشہ (۵) مال و اولاد کا نشہ (۶) تندرستی کا نشہ (۷) جاہداد کی فراوانی کا نشہ (۸) شہوت کا نشہ، کیوں کہ

جب شہوت کا بھوت سر پر سوار ہو تو عقل کی آنکھیں بند ہو جاتی ہیں۔ (۹) محبت کا نشہ۔ چنانچہ مقولہ مشہور ہے۔ حب المشیء

یُعینی ویصم کسی شے کی محبت انسان کو اندھا دہرہ کر دیا کرتی ہے کہ محبوب کے عیب عیب نہیں معلوم ہوتے اور اس سلسلہ

میں نامح کی آواز سے کان بہرے ہو جاتے ہیں اور عقل پر پردے پڑ جاتے ہیں۔ (۱۰) لالچ کا نشہ۔ اس میں شک نہیں کہ لالچی انسان

عقل سے باغی ہوا کرتا ہے (۱۱) محب انسان کے پاس اطاعت گزار ہو جو دہوں خواہ عقیدت سے جیسے مرید لوگ پیروں کی

اطاعت کرتے ہیں یا شاگرد استاد قدر کرتے ہیں یا عزا دار مؤمن ذاکر و واعظ کی عزت کرتے ہیں اور خواہ اطاعت ڈر سے ہو جیسے

حکام وقت کی اطاعت یا کسی سردار کی اطاعت۔ پس جس کی اطاعت کی جائے اس میں ایک قسم کا نشہ پیدا ہو جاتا ہے جو بعض

اوقات حق و باطل کی تیز سے بگاڑ کر دیتا ہے۔ (۱۲) ریاست کا نشہ۔ خواہ ریاست دینی ہو یا دنیاوی۔ (۱۳) کمال کا نشہ (۱۴) تکبر کا

نشہ۔ (۱۵) کج بابت کا نشہ۔ جس کو پتہ ہو کہ مجھے کچھ لوگ جانتے ہیں۔ اس کے دماغ میں نشہ آجاتا ہے خواہ وہ چاہت حسن صورت

کی وجہ سے ہو یا عمل کردار کی بدولت ہو یا تقریر و تحریر کی خوبی سے ہو یا آواز کی شیرینی سے ہو۔ (۱۶) کارکردگی (۱۷) فتح و کامیابی

کا نشہ خواہ امتحان میں کامیابی ہو یا میدان میں فتح ہو۔ بہر کیف جیت ایک نشہ ہے۔ (۱۸) کسی نشہ اور چیز کا استعمال مثلاً بھنگ پوس

چنڈو شراب وغیرہ اور اکثر نشہ انسان کے لئے تکبر کا زینیہ ہیں۔ نیز تجربے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام نشوں میں کمزور ترین نشہ

آخری قسم کا نشہ ہے اور سب نشوں میں سے بدترین اور سخت ترین پہلی قسم کا نشہ ہے یوں تو ہر نشہ انسانی دماغ کو معطل کر دیتا ہے

لیکن باقی تمام نشے کسی نہ کسی وقت اتر جایا کرتے ہیں لیکن حکومت و اقتدار کا نشہ کسی وقت نہیں اترتا لہذا صاحب اقتدار کا ہوش سنبھال لینا

اللہ کی نعمت عظمیٰ ہے۔ خداوند کریم نے جس قدر انبیاء بھیجے ان کی کامیابی کے راستہ میں یہی نشہ حائل ہے اور لوگ ان ہی اقسام کے

نشوں میں پورے کر انبیاء کی دعوت کو ٹھکراتے رہے۔ اسی طرح اکہ طاہرین عظیم السلام کو جن لوگوں نے ظلم کا نشانہ بنایا وہ اسی قسم کے

نشوں کی بدولت تھا۔ جن میں سب سے زیادہ خطرناک نشہ اقتدار تھا۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء کی دعوت کو ٹھکانے میں باقتدار طبقہ

ہر جگہ پیش پیش رہا ہے اور یہ واضح رہے کہ آخری قسم کے علاوہ نشہ کے جس قدر اسباب ہیں اگر شرعی اقدار کے ماتحت ہوں اور

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ

کہا ان سرداروں نے جنہوں نے تکبر کیا اپنی قوم میں سے ہم تجھے ضرور نکالیں گے۔ اے شعیب اور ان کو جو ایمان لائے

أَمْوَالَكُمْ مِنْ قَرَبِينَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا ۗ قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴿۸۸﴾

تیرے ساتھ اپنی بستی سے یا یہ کہ پلٹ آؤ ہمارے دین میں کہا کیا اگر ہم ناپسند بھی کریں؟

قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مِنْهَا

ہم اللہ پر افتراء جھوٹ بانڈیں اگر پلٹیں تمہارے دین میں بعد اس کے کہ اللہ نے ہمیں بجایا اس سے

وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ۗ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۗ

اور ہمیں جائز نہیں کہ اس میں پلٹیں مگر یہ کہ چاہے اللہ جو ہمارا رب ہے احاطہ کیا ہے ہمارے رب نے کل شے پر علم کا

عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿۸۹﴾

اللہ پر ہم نے توکل کی اسے رب ہمارا فیصلہ کر ہمارے اور قوم کے درمیان حق کا اور تو ہی اچھا فیصلہ کرنے والا ہے

شکر خداوندی کا زینہ ہوں تو انتہائی مدد دہی در نہ بے حد مذموم بلکہ انسانیت سوز نہیں اور ہر قسم کی بُرائی کی بڑھتی ہیں۔

## رکوع نمبر ۱

قَالَ الْمَلَأُ ۱۔ مقصد یہ ہے کہ جو لوگ تکبر اور خود سر تھے انہوں نے حضرت شعیب کو کہا کہ یا تو آپ یہاں سے

نکل جائیں اور یا ہمارے دین میں داخل ہو جائیں اور کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔

أَوْ لَتَعُوذُنَّ ۲۔ اس کا معنی ہے پلٹ آؤ۔ پلٹنا تب صادق آتا ہے کہ پہلے ان کے دین پر ہوں پھر اسلام پر آئے

ہوں لیکن حضرت شعیب تو نبی تھے۔ لہذا ان کے متعلق یہ ناممکن ہے کہ پہلے ان کے دین پر ہوں۔ پس اس صورت میں کفار

کا کہنا کہ پلٹ آؤ ہمارے دین پر غلط ہوگا تو اس کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔ ۱۔ چونکہ قبل از بعثت حضرت شعیب اگرچہ دین الہی اور

ملت ابراہیمی پر تھے لیکن چونکہ کفار سے ان کا طریقہ معنی تھا لہذا وہ یہ سمجھتے تھے کہ یہ بھی ہماری طرح ہیں۔ اس لئے جب آپ مامور

تبعیغ نبوت ہوئے تو وہ اپنے ذمہ فاسد کی بنا پر کہتے تھے کہ آپ ہمارے دین پر پلٹ آئیں۔ ۲۔ چونکہ حضرت شعیب کے ساتھی تو

حقیقتاً کفر پر تھے اور بعد میں مسلمان ہوئے تھے۔ اب تکبرین ان کو کہتے تھے کہ پلٹ آؤ۔ بنا برہانہم کے خطاب کا رخ حضرت شعیب

کی طرف ہے لیکن مراد وہ لوگ ہیں۔ ۳۔ ممکن ہے یہاں عود کا معنی ہو معرف داخل ہونا یعنی آجاؤ اور یہ معنی بھی بعض مفسرین نے کیا ہے

پس جہاں جہاں کسی نبی کے لئے عود کا لفظ استعمال ہو اس کی توجیہ اس طریق سے کی جائے گی۔

Imp

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا اِنْتُمْ اِذَا الْخُسُوفُ ۝۱۰

اور کہا انہوں نے جو کفر کرتے تھے اس کی قوم میں سے اگر تم لوگ پیچھے چلو گے شعیب کے تو تم اللہ نے خسارہ میں رہو گے

فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَاَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيئِينَ ۝۱۱ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا

پس ان کو پکڑا زلزلے نے تو ہو گئے گھردوں میں پھٹاڑے ہوئے جنہوں نے جھٹلایا شعیب کو گویا کبھی آبادی نہیں

لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۗ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخٰسِرِيْنَ ۝۱۲ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ

تھے اس میں جن لوگوں نے جھٹلایا شعیب کو وہ خسارہ میں تھے پس روگردانی کی ان سے

وَقَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسَالِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ اَسَىٰ عَلَىٰ قَوْمِ كٰفِرِيْنَ ۝۱۳

اور فرمایا اے قوم تحقیق میں پہنچا چکا اپنے رب کے پیغام اور خیر خواہی کر چکا تمہاری پس کیسے افسوس کروں اس قوم پر جو کافر تھی

اَلَا اِنَّ يَتَشَاءُ اللهُ بِرِيسِ اس طرح ہے جس طرح پہلے ایک جگہ فرمایا ہے کہ کافر لوگ جنت میں داخل نہ ہوں گے مگر یہ کہ اونٹ سوراخ سوزن میں داخل ہو جائے یعنی جس طرح اونٹ کا سوراخ سوزن میں داخل ہو جانا ناممکن ہے۔ اسی طرح ان کا جنت میں جانا ناممکن ہے۔ پس یہاں بھی وہی مقصد ہے کہ ہمارا تمہارے دین پر آنا تب ہو گا جب خدا چاہے گا۔ یعنی ہمارا کفر میں داخل اس طرح ناممکن ہے جس طرح خدا کا کفر و شرک کو چاہنا ناممکن ہے۔

فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ۗ - مروی ہے کہ خداوند کریم نے ان پر پہلے زلزلہ بھیجا اور سخت گرمی ان پر نازل فرمائی کہ سانس لینا بھی ان کیلئے مشکل ہو گیا۔ جب گھر کے اندر داخل ہوئے تو گرمی نے وہاں بھی نہ چھوڑا۔ پس نہ ان کو سایہ بچاتا تھا اور نہ پانی اور گرمی اس قدر تیز سے تیز تر ہوتی گئی کہ ان کے چہرے جل گئے تو خداوند کریم نے ایک بادل بھیجا۔ جس میں نہایت پاکیزہ ہوا تھی۔ جب انہوں نے ہوا کی ٹھنڈک اور پاکیزگی محسوس کی تو ایک دوسرے کو خوشی سے بجانے لگ گئے کہ اس بادل کو نہ چھوڑو لہذا وہ سب گھر سے نکل کھڑے ہوئے اور بادل کے نیچے جمع ہوئے جب سب کے سب وہاں اکٹھے ہو گئے تو خداوند کریم نے اس کو آگ کی طرف منتقل کر دیا پس نیچے سے زمین لرزنے لگی اور اوپر سے آگ برسنے لگی اور وہ جل بھن کر خاکستر کا ڈھیر ہو گئے اور اسی کو دوسرے مقام پر عذاب یوم الظلم سے تعبیر کیا گیا ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ حضرت شعیب دو قوموں کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ ایک اہل مدین دوسرے اصحاب ایک۔ وہ کہتے ہیں کہ ان میں سے ایک قوم پر صرف رجفہ کا عذاب آیا اور دوسری قوم پر عذاب یوم الظلم نازل ہوا۔ واللہ اعلم۔

لَمْ يَغْنَوْا ۗ - یعنی عذاب کے بعد اس طرح نیست و نابود ہوئے کہ ان کی آبادی کا نام و نشان تک نہ رہا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ

گویا وہ لوگ کبھی یہاں آباد ہی نہیں تھے۔

وَكَيْفَ اَسَىٰ ۗ - بعضوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ مومن کے لئے ناجائز ہے کہ کافر کے لئے دعائے خیر کرے۔ نیز

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ

اور نہیں بھیجا ہم نے کسی بستی میں کوئی نبی مگر یہ کہ ہم نے اس کے باشندوں کو تکلیف اور دکھ کے ساتھ پکڑا تاکہ وہ

يَضْرَعُونَ ﴿۱۴﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا

عاجزی کریں پھر ہم نے بدل دی سستی کی بجائے نرمی یہاں تک کہ بڑھ گئے اور کہنے لگے تحقیق چھوڑنا ہمارے بڑوں

الضَّرَّاءِ وَالسَّرَّاءِ فَأَخَذْنَا هُمْ بِغَتَّةٍ ۖ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۱۵﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ

کو سختی اور نرمی نے تو پکڑا ہم نے ان کو اچانک اور وہ غافل تھے اور اگر بستی والے

کافر کی موت یا تباہی و بربادی پر افسوس کرنا بھی درست نہیں ہے۔

## رُكُوعٌ ۲

بِالْبَأْسَاءِ :- یہاں چند اقوال ہیں۔ باساء کا معنی (۱) جانی تکلیف اور ضرر کا معنی مالی تکلیف (۲) باسار کا معنی بھوک اور ضرر کا معنی دکھ بیماری (۳) باسار کا معنی بھوک اور ضرر کا معنی فقر۔ مقصد یہ ہے کہ انسان کو تنبیہ کے لئے دکھ تکلیف میں مبتلا کیا جاتا ہے تاکہ وہ اپنے گناہوں سے توبہ کرے۔

قَالُوا قَدْ مَسَّ :- یعنی جب خدا ان سے مصیبت کو ٹال دیتا ہے اور اولاد بڑھ جاتی ہے تو معمولی سرزنش اور تنبیہ کو تو وہ سمجھتے ہی کچھ نہیں بلکہ فوراً جواب دیتے ہیں۔ یہ گرمی اور سردی دنیا والوں پر ہمیشہ آیا کرتی ہے۔ لہذا اپنی بد اعمالیوں سے باز نہیں آتے اور نہ توبہ کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ پس خدا سختیوں سے بھی آزماتا ہے اور نعمتوں سے بھی آزماتا ہے۔ اگر دونوں حالتوں میں انسان غرہ ہو کر خدا کی طرف نہ ٹھکے اور نہ گناہوں سے توبہ کرے تو پھر اچانک اس پر عذاب نازل فرماتا ہے جو اس کے لئے باعثِ نعمت اور دوسروں کے لئے باعثِ عبرت ہوتا ہے۔ خداوند کریم تمام اہل ایمان کو گناہ سے بچنے اور توبہ کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔

وَاعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سَخَطِهِ

أَمِنُوا وَاتَّقُوا الْفِتْحَنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم

ایمان لاتے اور ڈرتے تو کھولتے ہم ان پر برکتیں آسمان و زمین سے لیکن انہوں نے جھٹلایا پس ہم نے ان کو پکڑا

بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۹۷﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿۹۸﴾

بوجہ اس کے جو وہ کسب کرتے تھے کیا بے خبر ہیں بستیوں والے کہ آئے ان پر ہمارا عذاب رات کو کہ وہ سوئے ہوئے ہوں

أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿۹۹﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ

یا بے خطر ہیں بستیوں والے کہ آئے ان پر ہمارا عذاب دن کو اور وہ کھیل رہے ہوں۔ کیا وہ بے خطر ہیں اللہ کی

فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۱۰۰﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ

گرفت سے تو نہیں بے خطر ہوتے اللہ کی گرفت مگر وہ لوگ جو خسارہ پانیرالے ہیں کیا نہیں ہدایت کرتی ان کو جو وارث بنتے ہیں زمین کے

مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

بعد اسی کی اہل کے یہ بات کہ اگر ہم چاہیں تو پکڑ لیں ان کو بسبب ان کے گناہوں کے اور مہر لگا دیں گے ان کے دلوں پر

## گورنر نمبر ۳

وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ :- انسان جب گناہ کرتا ہے اور توبہ کی طرف مائل نہیں ہوتا تو رفتہ رفتہ اس کا دل پورا سیاہ ہو جاتا ہے۔ پھر اس پر نہ کوئی وعظ اثر کرتا ہے اور نہ کوئی نصیحت کارگر ہوتی ہے اور اس کے کان کلمات حق سننے سے گریز کرتے ہیں اور اسی کو طبع سے تعبیر فرماتا ہے اور خدا کی طرف اس کی نسبت مجاز کے طور پر ہے کیونکہ خدا نے مجبور تو کیا نہیں اور اپنے اختیار پر چھوڑ دیا ہے لیکن انسان اپنے سوء اختیار سے گناہ کو اختیار کر بیٹھتا ہے اور گناہ کرنے کی بھی طاقت اللہ کی عطا کردہ ہے اس لئے مجازاً نسبت خدا کی طرف دی گئی ہے اور ختم اور طبع کی مزید وضاحت تفسیر کی دوسری جلد میں مذکور ہے اور جو اختیار کے مسئلہ پر مفصل بحث بھی وہاں موجود ہے۔ اصول کافی باب الذنوب میں بروایت ابو بصیر امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب انسان گناہ کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہوتا ہے اگر توبہ کرے تو وہ ختم ہو جاتا ہے لیکن اگر زیادہ گناہ کرے اور ایک گناہ سے دوسرے گناہ کی طرف بڑھتا جائے تو وہ نقطہ بڑھتا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ پورے دل پر چھا جاتا ہے۔ پھر وہ انسان نیکی کی طرف نہیں رجوع کرتا۔

فَمَا كَانُوا الْيَوْمَ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰۱﴾ اسے جو لوگ اللہ کے دن کا انکار کر چکے وہ اب اقرار نہیں کرتے چنانچہ تفسیر صفائی میں حضرت

امام محمد باقر علیہ السلام سے یہی منقول ہے کہ خداوند عالم نے عالم فر میں تمام ارواح کو اپنی توحید و رسالت و ولایت کے اقرار کی دعوت دی تھی تو

فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿۱۱۰﴾ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقِصٌ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ

پس وہ نہ سنیں گے یہ بستیاں کہ ہم نے قحط سنایا ہے تم کو ان کی باتوں کا اور تحقیق آئے تھے ان کے پاس

رُسُلَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ

ہمارے رسول واضح دلیلوں کے ساتھ پس وہ نہ بنے ایمان لانے والے اس بات پر جس کو وہ جھٹلا چکے تھے پہلے اسی طرح فہر کرتا ہے کافروں

الْكَافِرِينَ ﴿۱۱۱﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ لَفَسِيقِينَ ﴿۱۱۲﴾

کے دلوں پر اور ہم نے نہیں پایا ان کے اکثر کا کوئی عہد اور تحقیق ہم نے اکثر کو فاسق ہی پایا ہے

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ

پھر ہم نے بھیجا ان کے بعد موسیٰ کو اپنی آیات کے ساتھ فرعون اور اس کی جماعت کے پاس تو انہوں نے ظلم کیا پس دیکھ

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۱۳﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۱۴﴾

کیسا تھا انجام فسادوں کا؟ اور فرمایا موسیٰ نے اے فرعون تحقیق میں رسول ہوں جہانوں کے پروردگار کی طرف سے

جن ارواح نے وہاں قبول کیا تھا وہ یہاں بھی قبول کرتے ہیں اور جنہوں نے وہاں انکار کیا تھا وہ یہاں بھی انکار کرتے ہیں۔

وَمَا وَجَدْنَا بِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ لَفَسِيقِينَ ﴿۱۱۱﴾

اور ہم نے ان کے اکثر کو فاسق ہی پایا ہے۔ بقول وہب فرعون کا نام ولید بن مصعب

تھا اور حضرت یوسفؑ کے زمانہ میں بھی یہی فرعون تخت مصر پر قابض تھا۔ جس دن حضرت

یوسفؑ مصر میں داخل ہوئے اس دن سے حضرت موسیٰؑ کے داخلہ مصر کے دن تک چار سو سال کا فاصلہ تھا۔ تفسیر صافی میں

بروایت الکمال حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ خداوند کریم نے حضرت یوسفؑ کے بعد ۱۲ اسباط بھیجے اور

ان کے بعد حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ تشریف لائے۔

تفسیر عیاشی سے منقول ہے کہ فرعون نے حضرت موسیٰؑ سے بچنے کیلئے اپنے حفاظتی سات مضبوط قلعے بنوائے تھے اور ان

کے درمیان جنگلات اور بیشہ بنوادئے تھے اور ان میں شیر چیتے وغیرہ چھوڑ دیئے اور ساتویں میں اپنا محل بنوایا۔ تاکہ ان چھ قلعوں

اور بیشوں سے موسیٰؑ بچ کر ادھر نہ پہنچ سکے لیکن جب حضرت موسیٰؑ کو خدا نے بھیجا تو جس قلعہ کے دروازہ پر پہنچتے تھے۔ وہ خود بخود

کھل جاتا تھا اور جب شیر چیتے آپ کو دیکھتے تھے۔ نہایت انکاری کے ساتھ آپ کے سامنے سر خم کر لیتے اور دم

بلانے لگتے تھے اور بغیر تکلیف دینے واپس پلٹ جاتے تھے، یہاں تک کہ آپ آخری قلعہ تک پہنچ گئے۔ جس میں فرعون کا

شاہی محل و تخت تھا۔ پس آپ دروازہ پر بیٹھ گئے۔ ایک ادنیٰ قمیض زیب تن تھی اور عصا ہاتھ میں تھا۔ حضرت موسیٰؑ نے



حَقِيقٌ عَلَىٰ اَنْ لَا اَقُوْلَ عَلٰی اللّٰهِ اِلَّا الْحَقُّ قَدْ جَسْتُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ فَاَرْسِلْ

سزاوار ہے کہ نہ کہوں اللہ پر کوئی بات مگر سچ تحقیق میں آیا ہوں ساتھ دلیل واضح کے تمہارے رب سے پس

مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝۱۵ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝۱۶

بھیج میرے ساتھ بنی اسرائیل کو کہا اس نے اگر تو لایا ہے کوئی نشانی تو لا وہ اگر تو سچا ہے

فَالْتَقَىٰ عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ تَعْبَاكُ مُبِينٌ ۝۱۷ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بِيْضَاءُ لِلنّٰظِرِيْنَ ۝۱۸

پس انہوں نے ڈالا اپنا عصا تو وہ اثر دیا تھا ظاہر اور نکالا اپنا ہاتھ تو وہ روشن تھا دیکھنے والوں کے لئے

دربان سے اندر داخل ہونے کیلئے اذن طلب کرنے کو کہا تو دربان نے تو جہ تک نہ کی۔ آپ بڑی دیر تک دربان کو کہتے رہے لیکن وہ ایک نہ سناتا تھا۔ جب آپ نے بہت اصرار کیا اور اپنی رسالت کا اظہار فرمایا تو دربان نے جواب دیا کہ خدا کو تیرے علاوہ کوئی آدمی دوسرا نہیں ملتا تھا جس کو عہدہ رسالت عطا فرماتا؟ یہ بات سن کر حضرت موسیٰ کو غصہ آیا اور دروازہ پر عصا زور سے مارا جس کی دھمک سے موسیٰ اور فرعون کے درمیان جس قدر دروازے باقی تھے سب کے سب کھل گئے۔ اور حضرت موسیٰ فرعون کے سامنے تھے۔ فرعون نے دیکھتے ہی حکم دیا کہ ان کو اندر آنے کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ اندر تشریف لے گئے۔ فرعون ایک نہایت بلند گنبد تھا چوتھے درجے میں جس کی اونچائی اتنی ذراع نکلتی ہے، بیٹھا تھا حضرت موسیٰ نے جاتے ہی فرمایا۔ اِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ۔ میں جہانوں کے پروردگار کی جانب سے رسول ہوں کہ آیا ہوں تو فرعون نے جواب میں کہا۔ فَاتِ بِآیَةٍ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ آپ کوئی نشانی پیش کریں کہ آپ سچ کہتے ہیں۔ پس آپ نے عصا کو زمین پر پھینکا۔ جس کی ایک طرف دو شاخیں تھیں۔ وہ اڑو ہا بن گیا۔ اس کی ایک شاخ زمین پر تھی اور دوسری فرعونی چوہترے کے بالائی حصہ تک جا پہنچی اور یہ گویا اس اڑو ہا کا منہ تھا۔ فرعون نے اڑو ہا کے منہ کے اندر جو نگاہ کی تو اس کو جلتی بھڑکتی ہوئی آگ نظر آئی۔ اڑو ہا نے فرعون کا ارادہ کیا اور آگے بڑھا تو ڈر کے مارے فرعون کا پانا نہ نکل گیا اور حضرت موسیٰ کو ڈہائی دی اور جان بچائی۔

عصاے موسیٰ | مجمع البیان کی ایک روایت کے مطابق یہ عصا حضرت موسیٰ کو مدین کی طرف آتے ہوئے راستہ میں ایک بادشاہ نے پیش کیا تھا اور دوسری روایت کے ماتحت یہ عصا جنت کے درخت سے تھا جو حضرت آدم اپنے ہمراہ لائے تھے اور حضرت آدم کی اولاد میں پشت بہ پشت منتقل ہوتا ہوا حضرت شعیب تک پہنچا اور حضرت شعیب کے پاس اپنے بزرگوں کی وراثت سے اس کے علاوہ چالیس عصا اور بھی تھے جب حضرت شعیب نے حضرت موسیٰ کو برس کیلئے اپنا اجر بنایا تو حکم دیا کہ کہو سے عصا اٹھائے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ کا ہاتھ اسی عصا پر پڑا۔ حضرت شعیب نے عصا

ان سے لیا اور واپس رکھ دیا۔ پھر حضرت موسیٰ سے کہا کہ عصا لے آؤ۔ دوبارہ بھی حضرت موسیٰ کے ہاتھ میں وہی عصا آگیا اور پھر حضرت شعیت نے اُسے واپس کر لیا تو آخر کار چوتھی دفعہ انہوں نے پھر حضرت موسیٰ کے ہاتھ میں رہنے دیا اور واپس نہ کیا جب حضرت شعیت کے پاس ابار سے کی مدت ختم ہو گئی اور واپس مصر کی طرف رخ کیا تو راستہ میں آگ دیکھی۔ وہاں پہنچے تو ارشاد پروردگار ہوا میں تیرا رب ہوں۔ پھر اس عصا کے زمین پر ڈالنے کا حکم ہوا۔ چنانچہ وہ زمین پر پہنچتے ہی اتر دھا بن گیا۔ تو حضرت موسیٰ اسے دیکھ کر ڈر کے مارے بھاگ کھڑے ہوئے۔ پس نذر پروردگار پہنچی کہ اس کو بغیر خوف و ہراس کے پکڑ لو تو حضرت موسیٰ نے اس کے دونوں جھڑوں کے درمیان ہاتھ ڈالا تو وہ ویسے کا ویسا عصا بن گیا۔ جب آپ فرعون کے پاس آئے تو وہی عصا پھینکا جو اتر دھا بن گیا اور برادیت ابن عباس اس نے منہ کھولا تو نیچے کا جبر از زمین پر تھا اور اوپر کا جبر فرعون کے چبوترے کے اوپر پہنچ گیا۔ گویا اس نے اس کو منہ میں ڈال لیا۔ فرعون تخت سے اتر کر بھاگا اور اس کا پاخانہ بھی نکل گیا۔ دوسرے دوگ ماشیہ نشین سب ہوا س باختہ ہو کر بھاگ کھڑے ہوئے۔ آخر فرعون نے حضرت موسیٰ سے پناہ لی اور وعدہ کیا کہ اس کو پکڑ لیجئے تو ایمان لاؤں گا۔ جب حضرت موسیٰ نے اس کو پکڑا تو وہ عصا بن گیا لیکن فرعون ایمان نہ لایا۔

سوال :- اس مقام پر ارشاد ہے کہ وہ عصا اتر دھا بن گیا کیونکہ شعبان کا معنی ہے اتر دھا اور دوسرے مقام پر ارشاد خدا کا ہے۔ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهَلَّتْ كَانَتْهَا جَانًّا۔ یعنی کہ جب اس کو دیکھا کہ چھوٹے چھوٹے سانپوں کی طرح حرکت کر رہا ہے۔ جَانًّا۔ چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں۔ حالانکہ تـرآن مجید کی آیات میں تفادت یا تضاد نہیں ہے تو اس مقام پر تطبیق کیسے ہوگی؟

جواب :- (۱) ممکن ہے دو دفعہ مختلف صورتیں پیش آئی ہوں۔ ایک مرتبہ اتر دھا بنا ہوا اور دوسری مرتبہ معمولی سانپ بنا ہوا۔

(۲) دوسری آیت میں جہالت کی تشبیہ نہیں کہ وہ مثل سانپ کے جسم کا تھا بلکہ اس میں اتر دھا کی حرکت کی تشبیہ ہے کہ وہ اتر دھا چھوٹے سانپوں کی طرح حرکت کرتا تھا۔ گویا یہ معجزہ در معجزہ ہے کیونکہ بڑے بڑے اتر دھا عموماً ساکن رہتے ہیں اور حرکت کی صورت میں نہایت معمولی سی حرکت کرتے ہیں لیکن یہاں ایسا نہیں ہوا۔ بلکہ اتنے لمبے چوڑے جسم کے باوجود اتر دھا چھوٹے سانپوں کی طرح نہایت چھرتی سے حرکت کرتا تھا اور یہی جواب زیادہ موزوں اور صحیح معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

سوال :- حضرت موسیٰ نبی و رسول تھے بلکہ اولوالعزم پیغمبر تھے تو اس قدر بلند مرتبہ نبی ہونے کے باوجود اپنے ہاتھ کے عصا سے یا یوں سمجھئے کہ اپنے معجزہ سے کیوں ڈر گئے۔ صرف خوف قلبی بھی نہیں بلکہ قرآن مجید میں ہے کہ وہ خود بھی دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے اور خداوند کریم نے تسلی کے لئے فرمایا کہ ڈرو نہیں یہ تمہارا وہی عصا ہے۔ ہم اس کو سبیلِ شکی کی طرف منتقل کر دیں گے لیکن باوجود اس یقین دہانی کے بھی حضرت موسیٰ کے دل سے سانپ یا اتر دھا کا خوف نہ گیا اور بطاعتِ حکم ڈرتے ڈرتے اس کو ہاتھ لگایا چنانچہ وہ عصا بن گیا۔ پس اتنا خوف و ہراس اپنے ہاتھ کے عصا سے موسیٰ جیسے اولوالعزم

پیغمبر کو زیب نہیں دیتا۔

جواب ۱۔ یہ ضروری نہیں کہ خداوند کریم اپنے اولیاء و انبیاء کو معجزات و کرامات کی حقیقت سے بھی روشناس کرائے۔ تو ممکن ہے کہ حضرت موسیٰ سے اس حقیقت کو پہلے پوشیدہ رکھا گیا ہو کہ آپ کے ہاتھ لگانے سے وہ دوبارہ عصا ہی بن جائے گا چنانچہ حضرت موسیٰ کے خوف کھانے کے بعد قدرت کی طرف سے یقین دہانی انہی الفاظ میں ہوئی کہ ہم اس کو پہلی شکل پر پلٹا دیں گے۔ آپ بالکل خوف زدہ نہ ہوں۔

۲) خداوند کریم نے حضرت موسیٰ کے دل میں خوف و ہراس پیدا کر دیا۔ کیونکہ اگر حضرت موسیٰ نہ خوف کرتے تو معجزہ کا فائدہ کوئی نہ ہوتا۔ کیونکہ اس صورت میں ظاہر بین نگاہیں معجزہ اور جادو کے درمیان فرق نہ کر سکتیں اور بات اظہر من الشمس ہے کہ جادوگر جب جادو کرتے ہیں تو وہ پیر دیکھنے والوں کی نظروں میں اگرچہ اور کی اور بن کر پیش ہوتی ہے لیکن خود جادوگر کی نگاہوں میں وہ پیر اپنی حقیقت پر باقی رہتی ہے۔ جس کی وجہ سے وہ خود اپنی جادو کردہ اشیاء سے مرعوب نہیں ہوا کرتا۔ مثلاً اس زمانہ کے جادوگر رسیوں کو سانپ بنالیا کرتے تھے تو دیکھنے والوں کی نظروں میں اگرچہ چلتے پھرتے سانپ تھے لیکن جادوگروں کی نگاہوں میں وہ رسیاں ہی تھیں۔ جس کی وجہ سے وہ خود ان سے مرعوب نہ تھے پس اگر حضرت موسیٰ اتر دیا سے خوف نہ کھاتے تو وہ جادوگر یہ خیال کرتے کہ حضرت موسیٰ کا عصا بھی جادو کے ماتحت سانپ ہوا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ وہ بڑا ہے اور ہمارے رسیوں کے سانپ چھوٹے ہیں ورنہ جادو ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ اگر جادو نہ ہوتا بلکہ حقیقت ہوتی تو حضرت موسیٰ خود کیوں خوفزدہ نہ ہوتے۔ یہی تو وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ جب ڈر سے اور وحیِ خدائی کے پیش نظر دوبارہ اس کو پکڑا تو جادوگر حقیقت پر پہنچ گئے اور فوراً ایمان لے آئے۔ کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ اگر جادو ہوتا تو حضرت موسیٰ خوفزدہ نہ ہوتے۔ پس اپنے پھینکے ہوئے عصا کے اتر دھا سے موسیٰ کا ڈرنا اس امر کی دلیل ہے کہ وہ اتر دھا جادو کا نہیں تھا بلکہ امر پروردگار تھا جو بصورتِ اعجاز ظہور پذیر ہوا۔ پھر اس کا ان کے سانپوں کو ہڑپ کر جانا تائیدِ مزید تھی جو جادوگروں کے جادو حق پر گامزن ہونے کا سبب بنی۔

۳۔ فرعون لوگوں سے چھپ کر پاخانہ کو جاتا تھا اور ایسے وقت میں جاتا تھا کہ لوگوں کو معلوم نہ ہو سکے پس لوگوں کو دھوکا میں ڈالنے کے لئے اپنی خدائی کے لئے یہ دلیل پیش کرتا تھا کہ دیکھو اگر میں خدا نہ ہوتا تو مجھے بھی لازم بشریہ سے دوچار ہونا پڑتا حالانکہ میں ایسے لازم سے پاک صاف ہوں اور سادہ لوح انسانوں کو دھوکا دینے کے لئے آنا ہی کافی تھا۔ اب جو اتر دھانے بڑھ کر اپنا لمبا پوڑا منہ کھولا اور فرعون کے محل کو اپنے جبرٹوں میں لے لیا تو فرعون کا پاخانہ نکل گیا۔ پس عوام الناس پر فرعون کی مکاری کا راز فاش ہوا اور ان کو یقین ہوا کہ یہ صرف ہمیں دھوکا دیا گیا تھا۔ ورنہ ہے تو وہ بھی ہم جیسا انسان اور لازم بشریہ کا اس سے بھی تعلق ہے۔ چنانچہ موزی جانوروں سے بھی ڈرتا ہے اور پاخانہ جیسی ضروریات سے بھی پاک نہیں۔ لہذا یہ خدا نہیں ہو سکتا۔ اب اس مقام پر اگر حضرت موسیٰ کے دل میں خوف و ہراس پیدا نہ ہوتا اور اپنے مقام پر ثابت قدم

رہتے تو وہ سادہ لوح انسان جو اس سے پہلے فرعون کی خدائی کو تسلیم کر رہے تھے۔ حضرت موسیٰ کو خدا کہہ بیٹھتے کہ یہ انسان جو عصا کو سانپ بنا رہا ہے اور غیر ذی روح کو حیات بخش سکتا ہے۔ پس باقی کائنات کا خالق بھی یہی ہے۔ بنا بریں خداوند کریم نے حضرت موسیٰ کے دل میں خوف ڈال دیا تاکہ لوگ فرعون کے معالطہ کو سمجھ لیں اور موسیٰ کے متعلق بھی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوں۔ بلکہ حقیقی خالق کو پہچانیں اور حضرت موسیٰ کو اس کا نامزدہ تسلیم کر لیں چنانچہ ایسا کرنے کا نتیجہ یہ تھا کہ جادوگر سب کے سب مسلمان ہو گئے۔

مجمع البیان میں ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام لازمی طور پر اپنے ہاتھ میں عصا رکھتے تھے کیونکہ اس میں تکبر سے بچاؤ ہوتا ہے یعنی ہاتھ میں عصا رکھنا فرد تنہی و انکاری کی علامت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہنٹر تازیانہ اور ہاکی وغیرہ کا پاس رکھنا چونکہ تکبر مزاجی اور ادا ہاشمی کی نشانی ہے لہذا شعرا و انبیاء کے خلاف ہے۔ اور ناپسندیدہ خدا ہے۔ لہذا اگر اس کی حرمت پر نص نہ ہو تو بھی مکروہ ہونا یقینی ہے۔

نیز جناب رسالت مآب سے مروی ہے۔ آپ نے فرمایا عصا ہاتھ میں رکھا کرو کیونکہ اس کا پاس رکھنا میرے مرسل بھیائوں کی سنتوں میں سے ہے اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص سفر میں جائے اور تلخ بادام کا عصا اس کے پاس ہو اور یہ آیت مجیدہ تلاوت کرے **وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ** سے لے کر **وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ** تک تو خداوند کریم اس کو ہر بھاڑنے والے جانور ہر ظالم پور اور ہر ڈسنے والی چیز سے محفوظ رکھے گا۔ یہاں تک کہ بخیر و عافیت اپنے گھر اور بال بچوں تک پہنچ جائے گا اور خداوند کریم اس کے لئے ستر فرشتے مقرر فرماتا ہے جو اس کی واپسی تک اس کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خطبہ کے وقت پہلا عرب شخص جس نے عصا ہاتھ میں لیا۔ وہ قس بن ساعدہ تھا (مجمع البیان) اور عام حالات میں عموماً اور سفر میں خصوصاً عصا کا ہاتھ میں رکھنا بالخصوص تلخ بادام کے عصا کا رکھنا مستحب ہے اور بوقت خطبہ عیدین یا خطبہ جمعہ بھی ہاتھ میں عصا کا رکھنا اور اس پر اعتماد کرنا مستحب ہے۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ اس وقت وہ عصا ہمارے پاس موجود ہے اور وہ پہلے دن کی طرح سر سبز ہے جیسا کہ تازہ درخت سے کاٹا گیا ہو۔ جب اس کو بلوایا جائے تو وہ بولتا ہے اور حضرت قائم کے پاس محفوظ ہے اور وہ اس سے وہی کام لیں گے جو حضرت موسیٰ کیا کرتے تھے۔ الخ (برہان)

جو لوگ معجزہ کا انکار کرتے ہیں۔ وہ عذر پیش کرتے ہیں کہ اگر خارق عادت بغیر مادہ مناسب کے کسی وقت منصفہ شہو میں آجائے تو علم ضروری باطل ہو جائے گا اور کسی شے کے متعلق اعتماد نہ رہے گا کیونکہ اگر لکڑی سے سانپ پیدا ہو جائے یا پتھر سے اونٹنی نکل آئے تو پھر جائز ہے کہ انسان بھی اسی طرح ایک لحنت پیدا ہو اور آدم و حوا کے تسلیم کرنے کی پھر کیا ضرورت ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خداوند کریم نے مخلوقات کی ترقی کی رفتار ایک خاص اہتمام کے ماتحت رکھی ہے اور اس کی ترتیب کی تدریجی منازل معین و مقرر کی ہیں اور کوئی چیز بھی اس عادی رفتار سے مقدم یا مؤخر نہیں ہو سکتی لیکن خداوند کریم اپنی حقانیت یا اپنے نبی و ولی کی صداقت کی خاطر دفعۃً ایک ایسی چیز کو ظاہر کرنے پر قادر ہے۔

تفسیر

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّاحِرُ عَلِيمٌ ﴿۱۱۰﴾

کہا سرداروں نے قوم فرعون سے تحقیق یہ البتہ ماہر جادوگر ہے

يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَذَاتَامُرُونَ ﴿۱۱۱﴾

چاہتا ہے کہ نکال دے تم کو تمہاری زمین سے پس کیا رائے دیتے ہو

اور کرتا بھی ہے جو ظاہر اپنے موزوں مواد کی بھی مہربان منت نہیں ہو کرتی اور اسی کا نام تو ہے معجزہ اور بغیر کسی اہم ضرورت کے خدا بھی عمومی نظام کے خلاف نہیں کرتا تاکہ علوم ضروریہ کے بطلان کا باعث نہ ہو اور معجزہ کی مزید وضاحت مقدمہ تفسیر میں ہے

## رُكُوعِ نَبْرًا

قَالَ الْمَلَأُ: جب حضرت موسیٰ نے فرعون کے سامنے عصا ڈال کر اژدھا کا معجزہ دکھایا اور ید بیضا کی تجلی سے اس کی آنکھوں کو چکا چوند کیا تو قوم فرعون کے سردار لوگ آپس میں کہنے لگے تو جادوگر ہے اور یہاں تسلط حاصل کر کے ہمیں نکالنا چاہتا ہے۔ پس آپس میں مشورہ کر کے فرعون کے پاس گئے اور کہا کہ ہر دست اس کو اور اس کے بھائی کو ٹھہرا لو تاکہ شہروں سے دوسرے جادوگر جمع کئے جائیں، پھر حق و باطل کا پتہ چلے گا۔

قَالُوا أَرْجِهْ صَلَٰءًا: اس میں چار قراتیں ہیں: ۱- أَرْجِهْ ۲- أَرْجِهْ ۳- أَرْجِهْ ۴- أَرْجِهْ اور آخری قرات عاصم اور حمزہ کی ہے اور ہمارے ہاں کے موجودہ قرائن میں یہی قرات مروج ہے۔ ارجاء سے امر کا صیغہ أَرْجِهْ آتا ہے اس کا معنی ہے تاخیر میں ڈالنا اور ارجہ کے بعد ہاء ضمیر کی ہے اور اصل قیاس أَرْجِهْ ہونا چاہیے لیکن موجودہ قرات ارجہ میں ہمزہ کو بلا وجہ حذف کیا گیا ہے اور ہاء ضمیر کو ساکن کیا گیا ہے۔ اس کے قیاسی طور پر ہوا میں مخوی متردد ہیں لیکن اس مقام پر سماع کی بند پر سکوت اختیار کیا گیا ہے۔

وَجَاءَ الْمَسْحُوقُ: عبارت میں حذف زیادہ ہے لیکن مطلب واضح ہے یعنی جادوگروں نے اگر پہلے جادو کیا اور رسیوں کے سانپ بنا کر دکھائے تو ہم نے مٹی کو حکم دیا کہ اپنا عصا ڈالو چنانچہ عصا سے اژدھا بنا جو ان سانپوں کو کھا گیا۔

جادوگروں کی رسیاں حقیقت میں سانپ نہیں بنی تھیں بلکہ وہ ویسے کی ویسی رسیاں تھیں اور انہوں نے لوگوں کی آنکھوں پر جادو کا اثر ڈال کر انہیں ایسا دکھایا کہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ سانپ ہیں لیکن اس کے مقابلہ میں حضرت موسیٰ کا عصا زمین پر ڈالنے کے بعد حقیقتاً سانپ یا اژدھا بن جاتا تھا۔ جس طرح خود فرمایا۔ فَاذْهَبِي نَعْبَانَ مُبِينًا کہ وہ سچ سچ اژدھا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ وہ جادو کے سانپوں کو ایک نوالہ کر کے ہضم کر گیا اور دوبارہ عصا ہونے کے بعد ان کو نہ اگلا۔ پس جادوگر مان گئے کہ یہ خدائی قوت کا ہی کرشمہ ہے لہذا موسیٰ پیغمبر برحق ہیں اور لطف بالائے لطف یہ کہ اس قدر رسیوں کو

نکتہ

قَالُوا أَرْجَاهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسَلْنَا فِي الْمَدَائِنِ حَشْرِينَ ﴿۱۱۱﴾ يَا تَوَكُّبِكِ سِحْرٍ

کہنے لگے مال دو اس کو اور اس کے بھائی کو اور بھیج دو شہروں میں اپنے کارندے جو ڈھونڈ لائیں تمام ماہر جادو گروں

عَلِيمٍ ﴿۱۱۲﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ

کو اور آگئے جادوگر فرعون کے پاس کہنے لگے تحقیق ہمارا انعام ہوگا اگر ہم

الْغَالِبِينَ ﴿۱۱۳﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿۱۱۴﴾ قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا

غالب ہوئے کہا (فرعون نے) ہاں اور تحقیق تم لوگ البتہ مقرب ہو جاؤ گے کہنے لگے اے موسیٰ یا آپ ڈالیں

أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿۱۱۵﴾ قَالَ الْقَوْمُ فَلَمَّا أَلْقُوا

اور یا ہم ڈالتے ہیں فرمایا تم ڈالو۔ پس جب انہوں نے ڈالا تو

سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُواهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ وَأَوْحَيْنَا

جادو کر لیا لوگوں کی آنکھوں پر اور مرعوب کر لیا ان کو اور لائے جادو زبردست اور ہم

إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿۱۱۶﴾ فَوَقَعَ

نے وحی کی طرف موسیٰ کے کہ ڈالو اپنا عصا ، چنانچہ وہ کھا گیا اس کو جو فریب کیا تھا (انہوں نے) پس

الْحَقُّ وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۱۷﴾ فَعُلبُوا هَذَاكَ وَانْقَلَبُوا صُغْرَيْنِ ﴿۱۱۸﴾

ثابت ہوا حق اور غلط ہوا وہ جو کر رہے تھے پس وہ ہار گئے وہاں اور ہوئے ذلیل

وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجُودِينَ ﴿۱۱۹﴾ قَالُوا أَمَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۲۰﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿۱۲۱﴾

اور گرستے گئے جادوگر سجدہ کرتے ہوئے کہنے لگے ہم ایمان لائے جہاں کے پروردگار پر جو رب ہے موسیٰ اور ہارون کا

منگ جانے کے بعد عصا کی مقدار میں ذرہ بھر بھی اضافہ نہ ہوا اور یہ پیزان کے ٹٹے مزید تسکین کا باعث ہوئی۔ پس وہ مسلمان ہو گئے۔

لَا قِطْعَانَ لَهُ ۗ یعنی جانب مخالف سے ہاتھ اور پاؤں کاٹوں گا۔ یعنی دایاں ہاتھ بائیں پاؤں کے ساتھ یا بائیں ہاتھ دائیں پاؤں کے ساتھ چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا اور فرعون پہلا شخص ہے جس نے ہاتھ پیر کاٹنے اور سولی پر لٹکانے کی سزا

قَالَ فِرْعَوْنُ اٰمَنْتُ بِهٖ قَبْلَ اَنْ اٰذِنَ لَكُمْ اِنَّ هٰذَا لَمَكْرٌ مَّكْرُ تُوٰهٍ فِي

کہا فرعون نے تم اسے ایمان لائے میری اجازت سے پہلے تحقیق یہ چال چلی ہے تم لوگوں نے شہر میں تاکہ نکالو اس سے

الْمَدِيْنَةِ لِتُخْرِجُوْا مِنْهَا اَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۲۳﴾ لَا قَطِيْعَتٌ اَيْدِيْكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ

اس کے اہل کو تو عنقریب جانو گے (بدلہ اس کا) ضرور میں کاٹ ڈالوں گا تمہارے ہاتھ اور پاؤں الٹی جانب

مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَا صَلِيْبَ لَكُمْ اٰجِبَعِيْنَ ﴿۱۲۴﴾ قَالُوْا اِنَّا اِلٰى رَبِّنَا مُنْقَلِبُوْنَ ﴿۱۲۵﴾ وَمَا نُنْقِمُ

سے پھر تم کو سولی پر لٹکاؤں گا سب کو کہنے لگے تحقیق ہم طرف اپنے رب کے پٹنے والے ہیں اور توفیق اس لئے

مِنَّا اِلَّا اَنْ اٰمَنَّا بِاٰيٰتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا فَاَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَّاَتُوْنَا مُسْلِمِيْنَ ﴿۱۲۶﴾

ناراض ہے ہم پر کہ ہم ایمان لائے اپنے رب کی نشانیوں پر جب ہم پر واضح ہوئیں۔ اسے ہمارا رب نازل کر ہم پر صبر کو اور ہمیں موت دے اسلام کی

ایجاد کی اور مومن جادو گروں کو کھجور کے درختوں پر سولی دی گئی جو دریائے نیل کے کنارے پر تھے۔

فرعون نے ہزار ڈرایا دھکایا لیکن انہوں نے کہا کہ تو صرف اس لئے ہم کو سزا دے رہا ہے کہ ہم ایمان لائے ہیں۔ لہذا اس معاملہ میں ہمیں موت آئے تو ہمیں بسر و چشم منظور ہے اور اس سلسلہ میں ہم ہر قسم کا ظلم برداشت کرنے کے لئے حاضر ہیں۔ پھر خدا سے ثابت قدمی اور صبر کی دعا مانگی اور عجیب ہی نیک نصیب تھے کہ دن کے اول میں کافر تھے اور دن کے آخری حصہ میں دین خدا پر جان دے کر شہادت کے درجہ پر فائز ہو کر راہی جنت ہوئے۔

تفسیر

ہر نبی کا معجزہ اس زمانہ کے کمال کے پیش نظر ہوتا ہے چنانچہ اس زمانہ میں جادو کا زور تھا۔ اس لئے حضرت موسیٰ کا معجزہ ان کے اس کمال کو زیر کرنے کے لئے تھا اور مقدمہ تفسیر میں ہم نے اس امر کی خوب وضاحت کی ہے چنانچہ جب حضرت صاحب الامر قائم آل محمد علیہ السلام تشریف لائیں گے تو ان کا معجزہ دور حاضر کے سائنس کے کمالات سے مافوق ہوگا۔ موجودہ کمال یہ ہے کہ مشینری کے ذریعہ سے ایک جگہ کی آواز پورے روئے زمین کے باشندے سن سکتے ہیں۔ وہ بغیر مشینری کے اپنی آواز روئے زمین کے بسنے والوں کے کانوں تک پہنچائیں گے۔ سچی کہ ہر ایک شخص اسے اپنی زبان میں سمجھ سکے گا۔ نیز اب ہوائی سروس اور تیز رو گاڑیوں کے ذریعہ دور دراز کے سفر طے ہوتے ہیں اور ان کے دور میں ان چیزوں کے بغیر طوفانی سفر معمولی وقت میں طے ہوں گے۔ گویا اس دور کی سائنسی ترقیاں جس منزل پر جا کر رکھیں گی۔ امام عالی مقام کا قدم اس سے آگے ہوگا۔ سچی کہ اس دور کے سائنسدان ان کے کمال کے سامنے جھک جائیں گے اور آپ کے معجزہ نما اور ہادی من اللہ ہونے کا اقرار کریں گے۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَت

اور کہا سرداروں نے قوم فرعون سے کیا تو بھڑکتا ہے موسیٰ اور اس کی قوم کو تاکہ فساد کرتے پھریں زمین میں

وَيَذَرُكَ وَالْهَتَّكَ ط قَالَ سَنُقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْحِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿۱۳۸﴾

اور تجھے اور تیرے خداؤں کو چھوڑ دیں۔ کہا اس نے ہم قتل کریں گے۔ ان کے بیٹوں کو اور زندہ رکھیں گے ان کی لڑکیوں کو اور ہم ان پر غالب ہیں

قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ

فرمایا موسیٰ نے اپنی قوم سے کہ مدد مانگو اللہ سے اور صبر کرو تحقیق زمین اللہ کی ہے اس کا وارث بناتا ہے جسے چاہے اپنے

عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳۹﴾ قَالُوا أُوَدِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ط

بندوں سے اور انجام خیر متقیوں کے لئے ہے کہنے لگے ہیں ستایا گیا قبل آپ کی تشریف آوری کے اور بعد آپ کے آنے کے بھی

قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿۱۴۰﴾

فرمایا عنقریب تمہارا رب ہلاک کرے گا تمہارے دشمن کو اور تمہیں خلیفہ بنائے گا زمین کا۔ پس دیکھو گا کہ تم کس طرح عمل کرتے ہو

## رکوع نمبر ۹

وَقَالَ الْمَلَأُ: تفسیر مجمع البیان میں ابن عباس سے مروی ہے کہ جادو گروں کے ایمان لانے کے بعد بنی اسرائیل کے

چھ لاکھ آدمی مسلمان ہو گئے اور جادو گروں کو سزا مل گئی۔ لیکن قوم فرعون کے سرداروں نے یہ سوال اٹھایا کہ موسیٰ کی قوم کو اگر چھوڑ دیا گیا تو یہ لوگ اور فساد برپا کریں گے۔ لہذا انہیں بھی سزا دینی چاہیے۔

وَالْهَتَّكَ: اس میں کئی اقوال ہیں۔ ۱۔ فرعون خود بت پرستی کرتا تھا اور باقی لوگ اس کی پوجا کرتے تھے اور اگر وہ بت پرستی کرتے تو صرف ان کی خوشنودی کے لئے۔ ۲۔ خود بھی گائے پرست تھا اور لوگوں کو بھی گائے پرستی کی دعوت دیتا تھا یہی تو وجہ تھی کہ سامری نے بنی اسرائیل کو بھی گوسالہ پرستی میں مبتلا کر ڈالا۔ لوگ بت پرستی کرتے تھے۔ فرعون کی خوشنودی کے لئے لیکن وہ خود کسی کی پوجا نہ کرتا تھا۔

سَنُقْتِلُ: فرعون نے جب حضرت موسیٰ کے معجزات دیکھے تو اس کو حضرت موسیٰ کے قتل پر ہرأت نہ ہو سکی۔ اور مرعوب ہو گیا۔ اس لئے اکابر قوم کی سفارش پر بھی اس نے یہ نہیں کہا کہ میں موسیٰ کو قتل کروں گا۔ بلکہ کہا موسیٰ کی قوم کے بچے قتل کروں گا کیونکہ ہم ان پر غالب ہیں۔



وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الشَّرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَدْكَرُونَ ﴿۱۳۰﴾

اور ہم نے بچڑا فرعونوں کو ساتھ قحط سالیوں کے اور پھلوں کی کمی کے تاکہ نصیحت پکڑیں

فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا

پس جب آئی ان پر خوش حالی تو کہا یہ ہمارا حق ہے اور اگر مہینچی ان کو کوئی سختی تو بد حالی حاصل کرتے تھے ساتھ

بِئْسَ لِي وَمَنْ مَعَهُ إِلَّا إِنَّمَا ظَنُّهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۳۱﴾

موسمی اور اس کے ساتھیوں کے آگاہ ہو بے شک انکی فال اللہ کے پاس ہے لیکن وہ اکثر نہیں جانتے

وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِيهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا ۖ فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿۱۳۲﴾

اور کہنے لگے جب بھی تو لاتے ہمارے پاس کوئی نشانی تاکہ تو ہمیں سحر کرے تو ہم تیری بات ماننے والے نہیں

**تذکرہ** پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ اقتدار کا نشہ تمام نشوں سے بدترین ہوا کرتا ہے۔ فرعون ایک انسان نادر زندہ تھا۔ جس نے نسل انسانی کو بلا دریغ تہ تیغ کیا۔ لیکن جس طرح رفتار زمانہ کے لحاظ سے انسان نے مادی ترقی میں سائنس کے ذریعہ سے انتہائی کمال حاصل کر لیا ہے۔ اسی طرح فرعونیت نے بھی اقتدار کے لباس میں بہت کچھ اگے بڑھنے کی کوشش کی۔ پس آج کے فرعونوں کو بچوں کے قتل کرانے کی یا حاملہ عورتوں کے شکم چاک کرانے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ ایسی دوائیاں اور ایسے ٹیکے ایجاد کر دیئے گئے جو سلسلہ تولید کو سرے سے ختم کر دیتے ہیں۔

## رکوع نمبر ۶

**آل کی تحقیق** آل کی تعریف - آل الرَّجُلِ خَاصَّةً الَّذِينَ يُولُوا أُمَّرَأَةً يَلِيهَا وَأُمَّرُؤُا لَهُمْ - آل انسان کے ان خاص متعلقین کو کہا جاتا ہے۔ جن پر اس کو اعتماد کئی ہو کہ اس کے ہر بچیدہ امر کا حل ان کے

ذریعے سے ہو اور وہ بھی اس پر اعتماد کئی رکھتے ہوں کہ اپنے ہر مسئلہ بچیدہ کو اس کے بغیر حل نہ کر سکتے ہوں۔ فرعون چونکہ اقتدار دنیاوی کا مالک تھا اس لئے اس کی آل میں ہر وہ شخص داخل ہو سکتا ہے جو دنیاوی اقتدار کی بجالی میں فرعون کا معتقد ہو اور اپنی دنیاوی ضرورت کی تکمیل کے لئے فرعون پر اعتماد رکھتا ہو۔ اسی طرح گھر کی معاملات کے نمبر نے کیلئے انسان کی آل میں وہ افراد داخل ہوں گے جو گھر کی معاملات کے سلیماؤ میں اس کا محل اعتماد ہوں اور یہ ان کا معتقد ہو۔ پس بیوی بچے، بھائی بھتیجے وغیرہ اس دائرہ میں داخل ہوں گے۔

آل اور اہل۔ دونوں کا مفہوم ایک ہے کیونکہ ماہرین فن کا کہنا ہے کہ آل بھی اصل میں اہل تھا اور ہاء کو الف سے تبدیل

کرنے کے بعد آں ہو گیا۔ اگرچہ ان کا یہ قول صرف ایک خیالی منصوبہ سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا کیونکہ اس کے مقابلہ میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے کہ اہل کو آں سے لیا گیا ہو اور اس کے شواہد بھی کلام عرب سے کافی مل سکتے ہیں۔ جیسے مہما کی اصل کہتے ہیں۔ ماما۔ پہلے ما کے الف کو ما سے تبدیل کیا گیا اور یہ ما حرف شرط تھا۔ اس کے بعد دوسرا ما بڑھایا گیا۔ جس طرح دوسرے حروف کے ساتھ بڑھایا جاتا ہے۔ بہر کیف استعمال کے لحاظ سے اب ان میں نمایاں فرق یہ ہے کہ آں کا استعمال صرف اشرف کیلئے مخصوص ہے خواہ شرف دنیاوی کا مالک ہو جیسے اہل فرعون اور خواہ شرف دینی و دنیاوی دونوں کا یا صرف شرف دینی کا مالک ہو جیسے اہل محمد اور اس کے مقابلہ میں اہل کالفاظ کسی طبقہ سے خصوصیت نہیں رکھتا۔ شرفاء و غیر شرفاء سب کے لئے یکساں طور پر استعمال ہوا کرتا ہے۔ اہل بیت محمد بھی کہہ سکتے ہیں اور اہل حجام بھی کہنا جائز ہے لیکن چونکہ آں اور اہل کا مفہوم ایک ہے اس لئے اہل کا استعمال اگرچہ شرفاء و غیر شرفاء سب کے لئے عام ہے لیکن مفہوم میں عموم نہیں آئے گا بلکہ مفہوم وہی رہے گا جو آں کا ہے۔ یعنی وہ لوگ جن پر اس کو اعتماد کھلی ہو اور جنہیں اس پر اعتماد کھلی ہو۔ بنا بریں اہل محمد اور اہل بیت محمد میں کوئی فرق نہیں جو لوگ اہل محمد ہیں۔ وہی اہل بیت محمد ہیں۔

پس آں یا اہل کی تشخیص میں حضرت محمد مصطفیٰ کی پوزیشن کا جائزہ لینا ہوگا اور جو پوزیشن حضور رسالت کے لئے متعین ہوگی۔ اسی پوزیشن کے لحاظ سے معتدین کی تلاش کی جائے گی۔ اب اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ حضرت محمد مصطفیٰ کی حیثیت صرف عام گھریلو معاملات کے سلجھانے تک محدود نہیں تھی بلکہ وہ عالمی رسول اور کئی نبوت کے حامل ہونے کی حیثیت سے اولین و آخرین کے سرتاج روحانی تھے اور ظاہری اقتدار کے اعتبار سے وہ شہنشاہ جن و انس تھے۔ بزم قدس کی رونق آپ کی مرہون منت۔ بزم لاہوت کا زینب آپ کے قدم کا صدقہ۔ مجلس انبیاء کی صدارت آپ کے قدموں پر نشانہ محفل ملائکہ کی سیادت آپ کے نوری جلوہ کی مرہون، بالاختصار کون و مکان میں عرش و فرشی ذی روح اور غیر ذی روح سب کی سب مخلوق کے لئے ظاہری و باطنی یعنی جہانی و روحانی پیشوا کی حیثیت آپ کو حاصل تھی۔

بنا بریں دنیاوی اقتدار کے پیش نظر ایسے لوگ قطعاً خصوصی اعتماد کے حامل نہیں ہو سکتے جو صرف ماؤں سے متاثر ہو کر یا ظاہری اقتدار میں جذب ہو کر یا کسی طبع کی کشش میں آکر یا اپنے اور اپنے اقرباء کی تن بخشی کا بہانہ سمجھ کر یا اسی قسم کے اور اغراض کے ماتحت ہم آہنگ ہو گئے ہوں۔ کیونکہ صاحب غرض پر اعتماد صرف غرض تک ہی رہ سکتا ہے۔ اس کے بعد ختم۔ اور یہی وجہ ہے کہ ایسے لوگ آٹھ سے دفتوں میں قطعاً جان کی بازی نہیں لگا سکتے بلکہ جان بچانے کی سوچتے ہیں اور غزوات نبویہ کی طولانی فہرست ارباب تاریخ کی حق بین نگاہوں کے سامنے حقیقت کی ترجمانی کے لئے کافی و دافی ہے۔ احد کا میدان معتد نبوی کا کردار بتائے گا اور احد کی پہاڑیاں اپنے کندھوں پر بلند کر کے ظاہری اقتدار یا لوٹ مار کے متوالوں کی نشاندہی کریں گی۔ خندق میں بروز اذیتان کا تمغہ اور ضریبہ علی یوم الخندق افضل من اعمال امتی الی یوم القیامۃ کی سنہری سند معتد نبوی کی نشاندہی کے لئے کافی ہیں اور کان علی رؤسہم الطیر کا تاریخی جملہ اور بلغت القلوب الحناجہ کا

قرآنی فقرہ طامع اور وقتی جی حضور یارانِ مسک کی سرد مہری کو بیان کرنے میں منصف طبائع اور نفوسِ سلیمہ کی تسلی و اطمینان کے لئے کافی ہے۔ اسی طرح خیبر میں لَاعْطِیْنَ الرَّایَةَ خَدًا رَجُلًا کَرًا غَیْرَ فَرَاہِ یُحِبُّ اللہُ وَرَسُولَهُ وَیُحِبُّ اللہُ وَرَسُولَهُ یعنی کل میں علم فوج اس شخص جو انہوں کے حوالہ کروں گا جو کراہ وغیر فرار ہوگا اور خدا و رسول کا محب و محبوب ہوگا۔ حضور کا فرمانِ حق ترجمانِ انتہائی صراحت و وضاحت کے ساتھ ظاہر کر رہا ہے کہ آڑے وقتوں میں جان کی بازی لگانے والا کون ہے اور اس سلسلہ میں خدا و رسول کا معتد خصوصی اور محب و محبوب واقعی کون ہے؟ اور تجربہ نے ثابت کر دیا اور فرق نمایاں کر کے رکھ دیا کہ خیبر کے قلعہ کا آہنی دروازہ کس کے حق میں گواہ تھا اور دوڑتے ہوئے قدموں کی خاک سے اٹھے ہوئے پیرۃ علم کی گرد کس کی آنکھوں کا کاجل تھی۔ اس سلسلہ میں واقعات کے گنوار نے کی چنداں ضرورت نہیں۔ دور رسالت کا ہر لمحہ ووقفہ در نبوی کی تفصیلات کو بیان کرنے میں غیر مبہم الفاظ کو متضمن ہے۔

اب اگر حضور کے دینی اقتدار اور روحانی عہدہ کے لحاظ سے حضور کے معتدین معلوم کرنے کی ضرورت ہو تو اس بارہ میں احادیث نبویہ تو اتر سے منقول ہیں کہ اَنَا مَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا - اَنَا دَارُ الْحِكْمَةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا اَقْضَاكُمْ عَلِيٌّ اور ان کے علاوہ بیسیوں حدیثیں جو اس بات کی تکلف ہیں کہ روحانی تمام کمالات میں حضرت علیؑ اس مرتبہ پر فائز تھے کہ حضور رسالت کو صرف علیؑ پر اعتماد ہی نہیں تھا۔ بلکہ ہر منزل و مقام پر صحابہ کے سامنے علیؑ کے کمالات کو واضح فرماتے فرماتے تھے چنانچہ اَشْكَافُ الْفِئَامِ بَانَگ دہل فرمایا تھا کہ عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ نِزَاجُ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ عَلِيٍّ - یعنی قرآن علیؑ کا اور علیؑ قرآن کا۔ نیز حق علیؑ کا اور علیؑ حق کا اور عمار سے فرمایا اگر ساری دنیا ایک وادی میں ہو اور علیؑ دوسری وادی میں تو تم علیؑ کا ساتھ نہ چھوڑنا کیونکہ حق اسی طرف ہوگا جس طرف علیؑ ہوگا۔ حدیث ثقلین اس سلسلہ میں مشہور ہے الثقلین علیؑ اور حدیث تواتر کو پہنچی ہوئی ہے۔ اِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابُ اللّٰهِ وَعِترتی مَا اَنْ تَمْسُكُمُ بِيْهَانٍ تَضَلُّوْا بَعْدِي ان احادیث کے حوالہ جات مقدمہ تفسیر انوار البنف میں مذکور ہیں۔

اب اگر نقل کو دیکھا جائے تو آیتِ تطہیر کا شانِ نزول اور اصحابِ کسا کی تعیین کتب فریقین میں بانگِ دہل بتلاتی ہے کہ رسول کے اہلبیت کون ہیں۔ بہر کیف محمد مصطفیٰ کی رسالتی اور شاہی ہر دو پوزیشن کے لحاظ سے اگر عقل و نقل اور تاریخ و حدیث سے دیکھا جائے کہ حضور کے معتد خصوصی کون کون تھے؟ تو عیاں راہِ بیان کی مصداق ہے۔ یہ بات کہ وہ علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ و حسینؑ ہی تھے اور بس۔ مفصل بحث جلد ۱۱ میں ص ۱۸۸ تا ص ۱۹۶ ملاحظہ ہو۔

اور آیتِ تطہیر نے نہایت پیارے انداز میں رسول پر واضح کر دیا کہ یہی وہ پاک و پاکیزہ افراد ہیں۔ جن پر آپ کو اعتماد و کلی ہونا چاہیے اور یہی ہیں آپ کے اہل بیت اور تمام قرآن کی سیر کرنے والے اور لطائفِ رموزِ قرآنیہ سے بہرہ ور ہونے والے اس مطلب کو خوب سمجھ سکتے ہیں۔ پس اکل محمد کے دائرہ میں غیر کو داخل کرنے کے لئے آل فرعون کی مثال پیش کرنا یا حضرت ابراہیمؑ کے اہل بیت کی نظیر لانا فضول ہے کیونکہ ہر شخص کی اکل کا تعیین اس کے عہدہ و پوزیشن کے ماتحت ہے اگر ایک

شخص کی آل یا اہل میں اس کی بیوی داخل ہے تو ضروری نہیں کہ دوسرے کی آل میں بھی وہ داخل ہو۔ اسی طرح ایک شخص اپنے بھائی بہنوں کو افراد خانہ قرار دیتا ہے لیکن دوسرا ایسا نہیں کرتا یا ایک شخص اپنے والدین کے بچوں کو بلکہ بعض بہن بھائی کی اولاد کو اہل خانہ قرار دیتا ہے لیکن دوسرا ایسا نہیں کرتا تو معلوم ہوا کہ آل یا اہل کے لفظ میں تعین نہیں۔ پس ہر شخص کی آل کی تعین اس کی پوزیشن کے ماتحت اس کے خصوصی اعتماد کے حاملین سے ہوگی۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام سے خداوند کریم کا وعدہ تھا کہ میں عذاب بھیجوں گا اور تجھے اور تیری اہلیت کو نجات دوں گا۔ چنانچہ جب حضرت نوح علیہ السلام نے کشتی تیار کی اور اہل ایمان کو اس میں سوار کیا تو حضرت نوح کا فرزند کنعان اس میں سوار نہ ہوا۔ پس طوفان آیا اور حضرت نوح کا فرزند باپ کے اصرار کے باوجود کشتی سے کنارہ کش ہو کر آخر کار عذاب خداوندی کی لپیٹ میں آگیا۔ اگر اہل سے مراد افراد خانہ ہوتے تو فرزند نوح غرقاب نہ ہوتا نیز حضرت نوح کی بیوی بھی اس عہد خداوندی سے مستثنیٰ قرار دی گئی۔

اب بیٹے کی محبت نے جو حضرت نوح کے دل میں جوش مارا تو پانی کی موجوں میں ڈوبتے فرزند کو دیکھ کر شفقت پرانہ کے ماتحت عرض گزار ہوئے۔ اِنَّ اٰبِنٰی مِنْ اٰہْلِیْ وَاِنَّ وَعْدَکَ الْحَقُّ۔ یعنی تحقیق میرا بیٹا میری اہل سے ہے اور تیرا وعدہ بھی سچا ہے کہ تیری اہل کو فرق نہ کروں گا۔ یہ یاد رہے کہ غیر وفادار بیوی اہل سے کٹ جاتا ہے چونکہ ایک مسلمہ حقیقت ہے۔ اس سے حضرت نوح نے اپنی بیوی کا اہل ہونا نہ جتکویا لیکن کیا نافرمان اولاد بھی اہل سے کٹ جاتی ہے یا نہ؟ ظاہری اعتبار سے ایک مشتبہ امر تھا۔ جس کے متعلق حضرت نوح کو کہنا پڑا کہ میرا بیٹا تو میری اہل سے ہے اور تیرا وعدہ ہے کہ تیری اہل کو نجات دوں گا تو اس کے جواب میں لسان قدرت گویا ہوئی کہ لَیْسَ مِنْ اٰہْلِکَ اِنَّہٗ عَمَلٌ غَیْبٌ صٰلِحٌ۔ یعنی وہ تیری اہل سے نہیں ہے کیونکہ اس کے اعمال صالح نہیں ہیں۔ دنیاوی معاملات میں جو بیٹا باپ کا نافرمان ہو وہ قطعاً باپ کی محبت کا محل نہیں بن سکتا۔ بلکہ اس کو باپ اپنے سامنے سے ہٹا دیا کرتا ہے۔ نیز اگر کوئی شخص اعلانیہ کافر ہو تو کوئی مومن بھی اس کے ساتھ محبت نہیں کر سکتا چہ جائیکہ نبی بھی ہو اور کافر سے محبت بھی رکھتا ہو پس حضرت نوح کا اپنے بیٹے کے حق میں سفارش کرنا اس امر کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ دنیاوی طور پر فراموش تھا اور ظاہری طور پر مومن بھی تھا اگرچہ اندرونی طور پر اس کی کافروں سے ساز باز تھی گویا منافق تھا۔ پس حضرت نوح کی اس کے ساتھ محبت پوری کا سلسلہ قائم تھا اور اسی بنا پر انہوں نے حتیٰ طور پر بارگاہ خداوندی میں عرض کیا کہ میرا بیٹا میری اہل ہے۔ پس خداوند کریم نے فیصلہ فرما دیا کہ وہ تیری اہل سے نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ظاہری طور پر اہل ہونا اور بات ہے اور کسی نبی کا نبی ہونے کی حیثیت سے اس کی اہل بننا اور بات ہے کیونکہ ظاہری طور پر اہل خانہ میں ہر وہ شخص داخل ہے جو امور ظاہر میں دنیاویہ میں محل اعتماد ہو لیکن نبوتی حیثیت سے نبی کا اہل بیت وہ ہو گا جو نبی کا اس خصوصی منصب کے لحاظ سے محل اعتماد یعنی نبی پر ایمان لانے والا ہو اور اس کی تعلیمات و ہدایات پر عمل کرنے والا ہو اور کنعان میں یہ بات نہ تھی اور عذاب خداوندی حضرت نوح کی امور دنیاویہ میں مخالفت کرنے والوں کے لئے نہیں تھا تا کہ بیٹے کو اس کی زد سے بچایا جاسکتا بلکہ یہ عذاب تبلیغ نبوت کو ٹھکرانے والوں کے لئے مخصوص تھا۔ لہذا نجات وہی پاسکتے تھے جو اس حیثیت سے حضرت

فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالذَّمَ أَيْتٍ مَّفْصَلَتٍ تَف

پس بھیجا ہم نے ان پر طوفان اور کڑی اور بوئیں اور مینڈک اور خون نشانیاں الگ الگ

فَأَسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿۲۳۳﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يُسُوْسُ أَيْع

پس انہوں نے تکبر کیا اور وہ مجرم لوگ تھے اور جب آیا ان پر عذاب تو کہنے لگے اے موسیٰ دُعا کر

لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ

ہمارے لئے اپنے رب سے بوجہ اس عہد کے کہ تیرے پاس ہے اگر دُور کرے گا تو ہم سے عذاب کو تو ہم ایمان لائیں گے

وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿۲۳۴﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ

اور بھیج دیں گے تیرے ہمراہ بنی اسرائیل کو پس جب دُور کیا ہم نے ان سے عذاب ایک وقت تک کہ وہ

نوح کے اہل قرار پائیں اور عمل غیر صالح کی لفظ سے ذات پروردگار نے صاف فرما دیا کہ وہ اس حیثیت سے تمہارا اہل نہیں ہے لہذا اس کو عذاب سے مستثنیٰ نہیں قرار دیا جاسکتا۔

پس یہ واقعہ تو صاف ظاہر کرتا ہے کہ کسی نبی کا اہل تو وہی ہو سکتا ہے جو اس کے مشن میں محل اعتماد ہو اور حضرت رسالتاؑ جو سلطان الانبیاء اور سید المرسلین میں۔ ان کے اہل بیت میں وہی داخل ہو گا جو ان کے منصبِ خصوصی میں ان کا محل اعتماد ہو اور شریک کار ہو اور آئیہ تطہیر میں اہل بیت محمدؐ بھی وہی لوگ ہیں جو منصبِ سفارتِ ایزدی میں آپ کے ساتھ مکمل طور پر ہم آہنگ و ہم آواز بلکہ ہمدم و ہم نوا و ہمراز تھے اور شانِ نزولِ آیتِ تطہیر نے واضح کر دیا کہ وہ اصحابِ کساء پنجتن پاک تھے جس پر کتب فریقین شاہد ہیں۔

الطُّوفَانَ :- اس کے معنی میں چند اقوال ہیں (۱) پانی جو طغیانی کی شکل میں گرے  
تباہی کا باعث ہو (۲) اچانک موت (۳) طاعون (۴) چیچک (۵) امرِ خداوندی  
کہ طاف سے اہم فاعل کا صیغہ ہے جیسے ارشاد ہے - طَافَ عَلَيْهِمُ طَائِفًا -

جب جادو گروں کو سزا دی جا چکی تو امان نے فرعون کو مشورہ دیا کہ جو بھی موسیٰ کے دین میں جائے۔ اس کو قید کر لیا جائے  
قصہ چنانچہ حکم سرکاری صادر ہوا۔ پس بنی اسرائیل دھڑا دھڑ قید ہونے لگ گئے پس خدا نے اُن پر متعدد عذاب بھیجے۔

۱۔ سین تھوڑے سال ۲۔ نقص ثمرات یعنی پیداوار میں کمی ۳۔ طوفان طغیانی کے قول کے ماتحت جب پانی آیا تو ان کے گھر خراب ہو گئے اور جنگلوں میں نیمہ زن ہو گئے اور یہ پانی صرف قبیلوں کے گھروں میں تھا اور ان کے لئے تباہی کا موجب تھا لیکن بنی اسرائیل کے گھروں میں ایک قطرہ تک نہ آیا۔ ان کی زمینیں برباد و بخر ہو گئیں تو حضرت موسیٰ سے دعا کی خواہش

بِالْغُورَةِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿۱۲۵﴾ فَاَنْتَقْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا

منہ سے تو اس کو توڑ دیا پس بدلہ لیا ہم نے ان سے کہ ان کو غرق کر دیا دریا میں کیوں کہ انہوں نے جھٹلایا

بِأَيِّتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿۱۲۶﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ

ہماری نشانیوں کو اور تھے ان سے غافل اور ہم نے وارث کیا ان لوگوں کو جو کمزور تھے زمین کے

الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا ۖ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي

طول و عرض کا جسے ہم نے بابرکت کیا تھا اور پوری ہوئی بات تیرے رب کی خوب بنی

إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا ۖ وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿۱۲۷﴾

اسرائیل پر جو ان کے صبر کے اور ہلاک کر دیا ہم نے جو بناتے تھے فرعون اور اس کی قوم اور وہ جسے بلند کرتے تھے

کی گئی۔ جب آپ کی دعا سے طوفان کا عذاب مل گیا تو فرعون کو ہامان نے مشورہ دیا کہ اگر تو نے نے بنی اسرائیل کو آزاد کیا تو وہ حضرت موسیٰ کے ساتھ مل کر تیری سلطنت کو تباہ کر دیں گے چنانچہ اس نے بنی اسرائیل کو چھوڑنے سے انکار کر دیا پھر طغیانی کے بعد جو ان کے فصل اچھے ہوئے تو کہنے لگے یہ پانی تو ہمارے لئے باعث رحمت و نعمت تھا۔ م۔ تو خدا نے ان کی سرکشی کی بدولت اور دوسرے سال یا دوسرے مہینے بناہ پر اختلاف روایت مکرئی بھیج دی جو ان کے بڑے ہوئے فصلوں کو کھا گئی۔ حتیٰ کہ درختوں کے پھلکے گھروں کے دروازے کپڑے اور سامان تک کو صاف کر گئی اور یہ مکرئی بنی اسرائیل کے گھروں میں قطعاً داخل نہ ہوتی تھی۔ پس وہ لوگ گھبرا کر بیچ اٹھے اور فرعون خود تہلکا گیا اور حضرت موسیٰ سے التجا کی کہ اگر یہ عذاب ہم سے دفع ہو گیا تو ایمان بھی لاؤں گا اور بنی اسرائیل کو بھی اپنی قید سے آزاد کر کے تیرے ہمراہ روانہ کروں گا۔ چنانچہ خداوند کریم ان کے قول کی حکایت فرما رہا ہے۔ پس موسیٰ علیہ السلام سے دعا مانگی تو ساتویں دن مکرئی دُور ہو گئی یعنی ایک سینچر سے دوسرے سینچر تک رہی اور کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ باہر تشریف لے گئے اور اپنے عصا سے مشرق کی طرف اشارہ کیا تو مکرئی چلی گئی پھر ہامان نے فرعون کو بنی اسرائیل کی رہائی سے روکا تو پھر تیسرے سال یا تیسرے مہینے بناہ پر اختلاف کے خدا نے قمل یعنی جویش بھیج دیں۔ بعض نے قمل کا معنی پھر کیا ہے اور بعضوں نے بے پرووں کے مڈی قمل کا معنی لکھا ہے بہر کیف یہ ان پر پانچواں عذاب تھا۔ کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام باہر گئے اور ایک بستی جس کا نام عین الشمس تھا۔ اس میں گئے اور وہاں زمین پر عصا کو مارا کہ قمل یعنی مچھروں یا جوڑوں کا سیلاب نکل پڑا۔ پس وہ کپڑوں میں داخل ہوتے اور جب روٹی کھاتے تو اس میں داخل ہو جاتے اور زمین پر ان کا ایک فرش بچھا ہوا معلوم ہوتا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ قمل اس کیڑے کو کہتے ہیں جو گندم کے دانوں کو خراب کرتا ہے چنانچہ وہ لوگ جب گندم کی دس بوریاں پسانے کے لئے چکی پر لے جاتے تھے

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْطِفُونَ عَلَىٰ اصْنَامٍ لَّهُمْ قَالُوا

اور گذارا ہم نے بنی اسرائیل کو دریا سے تو اٹے ایک قوم پر جو جکتے تھے اور بتوں کے تو کہنے لگے

يُؤَسِّرُ يَوْسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ ۗ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿۱۳۸﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ

موسٰی مقرر کر ہمارے لئے بھی ایسے خدا جس طرح ان کے ہیں۔ فرمایا کہ تم لوگ جاہل ہو تحقیق یہ ہلاک ہونے

مُتَّبِعُونَ مَا هُمْ فِيهِ وَيَبْطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۳۹﴾ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ

والا ہے جس میں وہ ہیں اور باطل ہے جو کچھ وہ کرتے ہیں فرمایا کیا غیر خدا کو بناؤں تمہارا خدا حالانکہ اس نے تمہیں فضیلت

فَضَلَّكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿۱۴۰﴾ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمُ سُورَةُ الْعَذَابِ

دی جہانوں پر اور جب تم نے تم کو بچایا فرعونوں سے کہ دیتے تھے تم کو سخت عذاب

يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۗ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿۱۴۱﴾

مارتے تھے تمہارے لڑکوں کو اور زندہ رکھتے تھے تمہاری لڑکیوں کو اور اس میں خدا کی طرف سے تمہاری سخت آزمائش تھی

تو اس قدر کم خوردہ ہوا کرتی تھی کہ تین بوریوں بھی واپس نہ آتی تھیں اور جسم پر اس کا یہ اثر تھا کہ ان کے بال، ابرو، پلکیں بلکہ چمڑا بھی انہوں نے نوج لیا اور ان کا نیند آرام تباہ ہو گیا۔ پھر وہ چنچے اور چلائے تو فرعون نے پھر حضرت موسیٰ سے التجار کی کہ آپ دعا مانگیں۔ اس دفعہ میں ضرور بنی اسرائیل کو چھوڑ دوں گا۔ یہ بھی ایک ہفتہ رہا۔ سینچر سے سینچر تک اور حضرت موسیٰ کی دعا سے دور ہو گیا لیکن فرعون نے وعدہ پورا نہ کیا۔ پھر پھیٹا عذاب اس کے جو تھے سال یا چوتھے مہینے مینڈک کا عذاب آ گیا۔ کہ گھروں میں برتنوں میں روٹی، پانی میں کپڑوں اور دیگر سامان میں ہر جگہ مینڈک ہی مینڈک تھے۔ دیگوں میں اچھل کر جا پڑتے اٹے میں مل جاتے بلکہ جب آدمی بیٹھتا تو ارد گرد جمع ہو کر تھوڑی دیر تک انسان کو غرق کر دیتے تھے اور اچھل کر اس کے منہ میں چلے جاتے تھے۔ نوالہ ڈالنے کے لئے منہ کھولتا تو نوالے سے پہلے مینڈک منہ میں پہنچ جاتا۔ جس کی وجہ سے وہ تھوک دیتا اور اس قدر تک اٹے کہ حضرت موسیٰ سے التجا کی۔ حضور یہ مصیبت مل جائے تو ہم ضرور مسلمان ہوں گے اور توبہ کریں گے اور بنی اسرائیل کو بھی رہا کریں گے۔ یہ عذاب بھی سات دن سینچر سے سینچر تک رہا اور حضرت موسیٰ کی دعا سے دور ہوا لیکن انہوں نے پھر عہد شکنی کی تو خدا نے ان پر ساتواں عذاب خون کے رنگ میں بھیجا کہ دریائے نیل بھی ان کے لئے خون بن کر بہتا تھا۔ بنی اسرائیل کے لئے پانی تھا اور ان کے لئے خون تھا تو پھر قبلی یہ کرتے تھے کہ امر ایلیوں سے کہتے تھے کہ تم اپنے منہ میں پانی لے کر ہمارے منہ میں ڈالو لیکن اس سے ان کو کچھ فائدہ نہ ہوا کیونکہ پانی اسرائیل کے منہ سے نکل کر جب

قبطی کے منہ میں آتا تو خون ہو جاتا تھا۔ فرعون بھی پیاس سے تنگ ہوا تو اس نے درختوں کے پتے چوسنے شروع کر دیئے لیکن جب یہ چباتا تھا تو ان پتوں کا پانی خون بن جاتا تھا۔ سات دن تک کھاتے پیتے رہے اور بعض کہتے ہیں کہ خون کے عذاب سے مراد یہ ہے کہ ان کو نکسیر کا عذاب دیا گیا یعنی ان کے ناک سے خون جاری تھا۔ بہر کیف سات دنوں کے بعد گھبرا کر حسب سابق موسیٰ سے التجا کی تو حضرت موسیٰ کی دُعا سے عذاب دور ہو گیا لیکن انہوں نے پھر بھی وفانہ کی۔

اسی کے متعلق خدا فرماتا ہے۔ لَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ - یعنی جب ہم عذاب کو اُن سے دُور کرتے تھے تو وہ اپنے عہد کو توڑ ڈالتے تھے۔ صرف ایک طاغون کے عذاب سے فرعونوں کے ستر ہزار آدمی لقمہ اجل ہو گئے تھے اور ان پر آخری عذاب آخر کار آ ہی گیا اور وہ یہ کہ ان کو دریائے نیل میں غرق کر دیا گیا اور خدا نے بنی اسرائیل کو نجات دے دی (مجمع البیان) جَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ - جب دریائے نیل سے بنی اسرائیل گذرے قبیلہ لحم کی قوم کو دیکھا جو گائے کی مورقی کو پوج رہے تھے تو انہوں نے حضرت موسیٰ سے التجا کی کہ ہمیں ایسے خدا بنا دو۔

اس کا یہ مقصد نہیں کہ حضرت موسیٰ کی ساری قوم ایسی تھی۔ ہرگز مقصد یہ نہیں۔ بلکہ ہر امت میں لائق و نالائق ہوا کرتے ہیں۔ یہاں بھی صرف ان ہی لوگوں نے کہا جو ظاہری مسلمان تھے اور واقعاً منافق تھے گویا پوٹا ہوا حضرت موسیٰ کے منافق صحابوں نے کی تھی جن کو موسیٰ نے ڈانٹ کر جاہل کے لقب سے یاد فرمایا اور حضرت رسالتاً کے صحابہ نے بھی شجرہ ذات منوط کو دیکھ کر یہی خواہش کی تھی جیسا کہ کتب صحاح گواہ ہیں۔

**معجزات رسالتاً** | خداوند کریم نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے کہ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا شَاهِدًا عَلَيْنَكُمْ كَمَا اَرْسَلْنَا اِلَى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا کہ ہم نے تمہاری طرف اس طرح رسول بھیجا جس طرح فرعون کی طرف رسول بھیجا تھا۔ یعنی خدا نے حضور کو حضرت موسیٰ سے تشبیہ دی ہے اور حضور نے متعدد مقامات پر حضرت علی کو ہارون سے تشبیہ دی اور نیز اپنی امت کو کئی دفعہ فرمایا کہ تم لوگ ہو بہو بنی اسرائیل کے نقش قدم پر چلو گے تو ان تصریحات سے صاف پتہ چلتا ہے کہ حضرت موسیٰ اور ان کی امت میں جو کچھ واقعات رونما ہوئے تھے۔ وہ حضرت محمد مصطفیٰ اور ان کی امت میں بھی رونما ہوئے ورنہ تشبیہ قرآنی اور فرمان نبوی میں سرموزی نہیں کیا اور جو معجزات حضرت موسیٰ سے ظہور پذیر ہوئے تھے وہ حضرت رسالتاً سے بھی ظاہر ہوئے۔

(۱) ایک مرتبہ یہودی لوگ حضرت رسالتاً کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی۔ حضرت موسیٰ کے لئے عصا اُتر دھا بنا تھا۔ تو آپ کون سا معجزہ لائے ہیں تو آپ نے فرمایا۔ میں موسیٰ سے بھی بڑا معجزہ لایا ہوں وہ یہ کہ موسیٰ کے معجزے پر قبطی لوگ اعتراض کر سکتے تھے کہ ممکن ہے اس میں موسیٰ نے کوئی جادو کا اثر بھرا ہو اور میں ایسی لکڑیوں کو سانپ بناؤں گا۔ جن کو محمد کا لقمہ بھی مس بھی نہ کرے گا چنانچہ تم گھروں کو جاؤ گے اور رات کو جب تم اکٹھے ایک مخصوص مکان میں بیٹھے ہو گے تو اس



مکان کی چھت کی ہر کھڑی اڑدھا بن جائے گی اور ان کی تعداد ایک سو سے زیادہ تھی تو تم میں سے چار آدمیوں کے پتے چھٹ جائیں گے اور وہ وہیں مریں گے اور باقی دوسرے روز تک بے ہوش رہیں گے۔ جب تم لوگ باقی یہودیوں کے سامنے بیان کرو گے تو وہ بھی نہ مانیں گے تو ان کی آنکھوں کے سامنے سب اڑدھا ہو جائیں گے چنانچہ ڈر کے مارے ان کی ایک جماعت فرجائے گی اور ایک جماعت دیوانہ ہوگی اور اکثر بے ہوش ہو جائیں گے۔ خیر لوگ ہنسنے لگے۔ آپ نے فرمایا۔ بے شک جس لوگوں نے محمدؐ نے جو کچھ کہا ہے سو کے رہے گا اور تم کو علاج بتاتا ہوں کہ جو شخص محمدؐ علی کا واسطہ دے کر اللہ سے دعا مانگے گا وہ محفوظ رہے گا۔ چنانچہ یہودی واپس گھروں میں گئے اور رات کو جب گھروں میں اکٹھے ہوئے تو حضورؐ کے فرمان کو حرف بحرف درست پایا تو بچ گئے وہ یہود دولت ایمان سے سرفراز ہوئے اور جب باقی یہودی احوال پر ہی کیئے آئے تو ان کے ساتھ وہی حشر ہوا جو حضورؐ نے فرمایا تھا۔

(۲) یہودیوں نے شہزادہ حسن اور شہزادہ حسین علیہما السلام اپنے گھر ہوتے تھے اور جناب رسالتؐ آپ اپنے گھر میں بیٹھ کر دونوں شہزادوں کو اپنے پاس بلاتے تھے تو دونوں شہزادے اپنے نانا جان کی طرف چل پڑتے تھے۔ حضورؐ تاریک رات میں اپنی انگشت شہادت کو دروازہ سے نکال کر اشارہ کرتے کہ اس سے سورج و قمر کی روشنی ظاہر ہوتی اور جب شہزادے پہنچ جاتے تو انگلی پہلی حالت کی طرح ہو جایا کرتی تھی۔ جب شہزادے واپس آتے تو حسب سابق انگشت شہادت تبدیل نور بن جاتی اور شہزادوں کے گھر پہنچ جانے کے بعد اپنی اصلی حالت پر پٹ آتی۔

(۳) ایک دفعہ شام کے سفر سے حضورؐ واپس آ رہے تھے کہ دو سو یہودیوں نے آپ کی علامات دیکھ کر حد کیا کہ کہیں اس کے ذریعے یہودیوں کی دولت ختم نہ ہو جائے۔ لہذا انہوں نے پیچھا کیا۔ ایک مقام پر حضورؐ حاجت ضروری کیلئے جنگل میں گئے تو یہودی تواریں کھینچ کر سر پر آگئے۔ خداوند کریم نے وہاں سے مگڑی پیدا کر کے ان پر مسلط کر دی جو ان کو آہستہ آہستہ کوچ کر کھا گئی۔ قافلہ والوں نے حضورؐ سے دریافت کیا کہ اس جگہ ایک جماعت موجود تھی۔ وہ کہاں گئی۔ آپ نے فرمایا۔ وہ اپنے ارادہ فاسد سے مجھے قتل کرنے گئے تھے اور خدا نے ان پر مگڑی مسلط کر دی ہے چنانچہ وہ وہاں ڈھیر پڑے ہیں۔

(۴) ایک دفعہ مدینہ کے یہودیوں نے سازش کی۔ جب آپ باہر تشریف لے گئے تو انہوں نے پیچھا کیا۔ پس خدا نے ایک کے کپڑوں میں بوئیں پیدا کر دیں تو شرم کے مارے وہ بوئیں مارتا ہوا۔ ساتھیوں سے علیحدہ ہو گیا۔ پھر دوسرے نے اپنے کپڑوں میں دیکھا تو وہ بھی چلے چلے بوئیں مارتا ہوا الگ ہو گیا اور اسی طرح سب کے سب گھروں میں واپس آئے اور جوڑوں کے غلاب سے دو ماہ کے اندر اندر سب ختم ہو گئے۔

(۵) مشرکین و یہود اور دیگر قبائل عرب کے مشرک کہ وہ نے ایک مرتبہ حضورؐ کے قتل کی سکیم بنائی اور مکہ میں بیٹھ کر آپس میں عہد کیا اور اسی نیت فاسدہ سے مدینہ کا رخ کیا۔ چنانچہ وہ ایک حوض کے کنارے پر پہنچے اور اس کے پانی سے اپنے مشکیزے پر کرنے اور آگے چل پڑے۔ ایک جگہ جا کر مقام کیا۔ خداوند کریم نے وہاں پر مینڈک اور چوہے مسلط کر دیئے جو ان کے مشکیزوں کو مچھاڑ گئے اور پانی ہضم کر گئے جب یہ لوگ پیاسے ہوئے تو واپس اسی تالاب کا رخ کیا لیکن چوہے اور مینڈک وہاں پہلے پہنچ کر پانی کا صفایا

کر چکے تھے۔ پس وہ سب کے سب موت کی لپیٹ میں آگئے۔

(۶) ایک دفعہ منافقوں نے حضورؐ پر اعتراض کیا تھا تو آپ نے ان کو بددعا دی تھی کہ خلاتم کو خون کا عذاب دے۔ چنانچہ ان پر تکبیر طاری ہوئی اور دانتوں سے خون بہنا شروع ہوا۔ سنی کہ ان کے کھانے اور پینے میں خون کی آمیزش ہو جاتی تھی اور چالیس آدمی چالیس روز تک اس عذاب میں گرفتار ہو کر مر گئے۔

(۷) ثابت انصاری نے ایک جنگ میں ایک مشرک کو قتل کیا تھا تو اس کی عورت نے منت مانی تھی کہ اگر ثابت مرے گا تو میں اس کے سر کی کھوپڑی میں شراب پیوں گی چنانچہ جنگ احد میں ثابت شہید ہو گیا اور مشرکین کی عورت بھی مشرکین کے ہمراہ اُحد میں آئی تھی چنانچہ اس کو اپنے غلام نے خبر دی کہ تیرے شوہر کا قاتل ثابت شہید ہو گیا ہے اس نے ابوسفیان سے درخواست کی کہ میرے غلام کے ساتھ اپنے کچھ آدمی بھیج دے تاکہ ثابت کا سر قلم کر لائیں اور میں اپنی منت پوری کروں۔ ابوسفیان نے کافی آدمی بھیجے جب یہ لوگ قریب پہنچے تو ہوانے حکم خدا ثابت کی لاش کو آگے کر دیا جب وہ وہاں پہنچے تو لاش اور آگے ہو گئی۔ جب یہ باز نہ آئے تو خدا نے طوفان کی شکل میں بارش نازل کر دی کہ وہ سب کے سب غرق ہو کر رہ گئے اور مشرک عورت نے خوش خبری دینے والے غلام کو خوشی میں آزاد کر دیا تھا اور اپنی کنیر بھی اس کو انعام میں دے دی تھی۔

(۹۰۸) قحط سالی اور پیداوار کی کمی کے متعلق ہے۔ حضورؐ نے قوم مضر کے لئے بددعا کی تھی کہ اے اللہ ان کو قحط میں گرفتار کر چنانچہ ہر طرف سے کھانے پینے کی چیزیں جب ان کے ہاں پہنچتی تھیں تو یہ لوگ خرید کر کے گھر لے جانا چاہتے تھے لیکن بقدرت خدا وہ راستہ میں بدبودار اور خراب ہو جایا کرتی تھیں۔ ان کے تمام اموال ختم ہو گئے اور اس قدر تنگ ہوئے کہ مردہ کتوں کو اور قبروں سے مردوں کو نکال کر کھانے پر مجبور ہوئے بلکہ بعض اوقات مائیں اپنے بچوں کو کھا جایا کرتی تھیں۔ پس قریش کی ایک جماعت حضرت رسالتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی کہ آپ کی مرادوں سے دشمنی ہے لیکن عورتوں بچوں اور حیوانوں کا کیا قصور ہے؟ تو آپ نے فرمایا۔ تم لوگوں پر عذاب خدا نازل ہے اور بچوں حیوانوں پر سزا نہیں ہے۔ خدا ان کو اس کا بدلہ دے گا۔ پھر آپ نے ان کو معاف فرمادیا تو دوبارہ وہ خوش حال ہو گئے (محض از تفسیر برہان) یہ تھی حضورؐ کے معجزات اور قوم کے عذاب کی حضرت موسیٰ کے معجزات اور اس کی قوم کے عذاب سے مشابہت باقی رہا حضورؐ کے بعد کے واقعات کی حضرت موسیٰ کے بعد واقعات سے مشابہت تو وہ تاریخ جانتے والوں کے لئے اظہر من الشمس ہے۔

حضرت موسیٰ کی قوم نے بعد میں اپنے مذاہب بنا لئے جن میں سے حضرت پیغمبر اسلام کی فرمائش کے ماتحت صرف ایک ناجی اور باقی سب ناری تھے اور امت اسلامیہ کے متعلق حضورؐ نے فرمایا۔ اس کے تہتر فرقے ہوں گے جن میں سے صرف ایک ناجی ہوگا اور باقی سب کے سب ناری ہوں گے۔ اب سوچنے کی بات یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی امت کا ناجی فرقہ کون تھا اور معیار فرقہ حقہ کیا تھا۔ تو یہ بات واضح ہے کہ حضرت موسیٰ کے بعد اس کی امت میں نجات صرف ان لوگوں کے لئے ہے جو حضرت موسیٰ کی شریعت کی پیروی حضرت موسیٰ کی طرف سے متعین جانشین حضرت یوشع بن نون کی ہدایت کے ماتحت کرے ورنہ تمام موسیٰ کے ماننے والے

وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَمَرَمِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۗ

اور ہم نے وعدہ کیا موسیٰ سے تیس راتوں کا اور ان کو تمام کیا ساتھ دس کے تو پورا ہوا وعدہ اس کے رب کا چالیس راتیں اور

قَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۳۷﴾

کہا موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون کو کہ تو میرا خلیفہ بن میری قوم میں اور اصلاح کر اور نہ پیچھے چل فسادوں کے راستہ کے

یہی دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم حضرت موسیٰ کی امت ہیں۔ پس ناجی وہی ہوئے جو یوشع کے ساتھ رہ کر تورات پر عمل کرتے رہے اور یہی دو چیزیں نجات امت کے لئے حضرت موسیٰ چھوڑ چلے تھے اور اسلام والوں کو ان سے تشبیہ و تشبیہ مقصد بھی ہے کہ اس امت میں سے بھی وہی نجات پائے گا جو حضرت رسالتاً کی پیروی حضرت کی طرف سے نامزد باشندین حضرت علی مرتضیٰ کی ہدایت کے ماتحت کرے جس طرح حضرت یوشع کو چھوڑنے والے یہودیوں کے ستر گروہ بہت ہی ہوئے۔ اس طرح حضرت علی کو چھوڑنے والے بہتر گروہ اسلامی بھی چھوڑ چکے کیوں کہ حضور نے اپنے بعد امت کی نجات کے لئے دو چیزیں چھوڑی تھیں۔ ایک قرآن اور دوسرے اہلبیت جن کے سردار حضرت علی تھے اور حضرت موسیٰ کے ساتھ تشبیہ کا مقصد ہی یہی ہے کہ جس طرح ان کا باشندین نامزد تھا اور اجماعی نہیں تھا۔ اسی طرح امت اسلامیہ کا باشندین رسول نامزد ہونا چاہیے۔ ورنہ تشبیہ ناقص رہے گی تفسیر کی دوسری جلد میں ہم اس بحث کو مفصل ذکر کر چکے ہیں۔

## رکوع نمبر ۱

حضرت موسیٰ کا وعدہ طور۔ وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ۗ پہلے خداوند کریم کا وعدہ چالیس دن کا تھا لیکن تعبیر اس طرح فرمائی کہ تیس کا وعدہ کیا اور دس ساتھ ملائے کیونکہ فوراً بعد میں فرماتا ہے کہ تیس وعدہ چالیس کا پورا ہو گیا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ وعدہ ہی چالیس کا تھا نہ کہ تیس کا۔ گویا عبارت کا مطلب یوں ہوا کہ ہم نے موسیٰ سے (۱۰+۳۰) تیس جمع دس کا وعدہ کیا تو چالیس پورے ہو گئے اور اس طرح کی تعبیر کا مقصد یہ ہے کہ اگر شروع سے فرماتا۔ ہم نے چالیس کا وعدہ کیا تھا تو یہ نہ معلوم ہو سکتا کہ شروع اول ماہ سے ہے یا وسط سے یا آخر سے یا کسی اور درمیانی تاریخ سے۔ نیز یہ بھی پتہ نہ چل سکتا کہ پچھلے درپے راتوں کا وعدہ ہے یا متفرق طور پر لیکن ۱۰+۳۰ کہہ کر اس امر کو واضح کر دیا کہ پہلے تیس سے مراد ایک مہینہ مکمل ہے یعنی یکم سے آخر تک اور دس دن دوسرے مہینے سے ہیں اور اس طرح کل چالیس دن ہوئے اور وہ ماہ ذی القعدہ سالم اور ماہ ذی الحجہ کے پہلے دس دن مراد ہیں اگر شروع سے چالیس راتیں فرماتا تو یہ مفہوم ادا نہیں ہو سکتا تھا۔

فَمَرَمِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۗ۔ یہ جملہ پہلے جملہ کے لئے نتیجے کے طور پر ذکر فرمایا۔ ورنہ اگر یہ جملہ نہ فرماتا تو اَتَمْنَاهَا بِعَشْرٍ۔ یہ معنی ادا

کرنے میں ناکافی تھا کیونکہ معنی یہ ہوتا کہ ہم نے ان تیس راتوں کو پورا کیا ساتھ دس کے یعنی ماہ کی دسویں تاریخ سے شروع ہوا۔ اس کے بیس دن گذرے تو ہم نے تیس کی تعداد کو پورا کرنے کے لئے دس اور بڑھا دیئے اور یہ معنی خلاف مقصود تھا۔ پس اس دہم کو دُور کرنے کیلئے بطور وضاحت کے ارشاد فرمایا کہ کل وعدہ چالیس کا پورا ہو گیا اور دس دن کا اضافہ تیس کا تمہ نہیں بلکہ چالیس کا تمہ تھا اور سورہ بقرہ میں صاف طور پر فرمایا۔ **وَاعْتَدْنَا مَوْسٰی اَزْجَعِيْنَ كَيْلَةً** یعنی ہم نے موسیٰ سے چالیس راتوں کا وعدہ کیا تھا۔

۱۔ تمام اور کمال میں فرق یہ ہے کہ تمامیت کسی چیز کے اجزاء ضروریہ کے اکٹھا ہونے کا نام ہے اور کمال تمامیت اجزاء کے بعد ایسے جوہر خاص کے اضافہ کا نام ہے جس کے بغیر وہ چیز اپنے مقصد خاص میں زیادہ مفید نہیں ہو سکتی مثلاً انسان کے اعضاء کا جمع ہونا ہے تمام اور اس میں علم طاقت وغیرہ کا وجود ہے کمال۔ پہلی صورت میں انسان صرف تام کہلاتا ہے یعنی ناقص نہیں ہوتا اور دوسری صورت میں انسان کامل کہلاتا ہے۔ پھر اس خاص جوہر کی زیادتی کمال کی منازل میں اضافہ کی موجب ہوتی ہے۔

۲۔ اس مقام پر اگر وعدہ پہلے صرف تیس راتوں کا ہوتا تو بعد میں اَتَمَّنَا نہ ہوتا (کہ ہم نے اس کو دس سے تمام کیا) کیونکہ اوپر کے دس دن تیس کے اجزاء میں داخل نہیں ہیں تاکہ کہا جائے کہ ہم نے تیس کو دس سے پورا کیا بلکہ وہ دس دن چالیس کا تمام ہیں اور تیس کے لئے کمال ہیں۔ لہذا اس صورت میں یوں ہوتا اَكْمَلْنَا هَا بِعَشْرِ یعنی ہم نے تیس کو کمال کیا۔ ساتھ دس کے پس وہ چالیس دن یوں ہو گئے تو یہ تعبیر صاف بتلاتی ہے کہ وعدہ شروع سے چالیس راتوں کا تھا اور تعبیر اس طرح کی گئی کہ ہم نے وعدہ کیا تیس رات کا بضمیر دس راتوں کے کہ کل چالیس تھیں اور اس کی تعبیر کی وجہ بیان کی جا چکی ہے۔

۳۔ وقت اور میقات میں فرق یہ ہے کہ وقت مطلق زمانہ کو کہا جاتا ہے۔ خواہ اس کی حد بندی کسی امر کے لئے کی گئی ہو یا حد بندی نہ کی گئی ہو اور میقات سے مراد وہ زمانہ ہے جس کی کسی امر کے لئے حد بندی ہو چکی ہو۔ پس وقت کا مفہوم میقات کے مفہوم سے عموم کی نسبت رکھتا ہے۔

**وَقَالَ مَوْسٰی** : جب حضرت موسیٰ علیہ السلام میقات کے لئے کوہ طور کی طرف جانے لگے تو حضرت ہارون اپنے بھائی کو اپنی اُمت کا نظام سونپ کر گئے اور فرمایا کہ تم میری خلافت کرنا اور قوم میں اصلاح کرنا۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت ہارون عہدہ جلیلہ نبوت پر فائز تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے شریک کا رتھے تو پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ نے ان کو خلیفہ کیسے بنایا۔ حالانکہ شریک کا خلیفہ نہیں ہو کرتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ حضرت موسیٰ و ہارون دونوں نبی تھے لیکن حق ریاست صرف حضرت موسیٰ کو حاصل تھا اور امت کے قائد صرف حضرت موسیٰ ہی تھے لہذا اپنے بعد نظام امت کے برقرار رکھنے کیلئے ان کو اپنا جانشین بنا گئے۔

۱۔ نبی کا معنی خبر دینے والا اور امام کا معنی ہے آگے چلنے والا گویا نبوت خبر سنانے کا نام ہے اور امامت مقام عمل میں پیشرو بننے کا نام ہے۔ نبی کا کام ہے کہ خدا سے حکم حاصل کر کے اپنی اُمت تک پہنچا دے اور امام کا

الوارِطیفہ

کا کام ہے مقام عمل میں قیادت کی باگ ڈور سنبھالے۔

(۲) نبوت و امامت میں عام و خاص میں دلچسپی کی نسبت ہے۔ نبی کے لئے ضروری نہیں کہ وہ امام بھی ہو۔ جیسے ہارون صرف نبی تھے لیکن امت کے قائد و امام حضرت موسیٰ ہی تھے۔ اسی لئے طور پر جاتے ہوئے ہارون کو خلافت دے کر گئے اور ان کو عہدہ امامت و قیادت تفویض کر کے گئے اگر ہارون پہلے سے امام بھی ہوتے تو خلافت کا معنی ہی فضول ہوتا۔ اسی طرح حضرت ابراہیم پہلے عہدہ جلیلہ نبوت پر فائز تھے لیکن امت امتحان خصوصی کے بعد عطا ہوا۔ اسی طرح امام کے لئے ضروری نہیں کہ وہ نبی بھی ہو اور نبوت و امامت ایک جگہ جمع بھی ہو سکتی ہے اور تھوڑے نبی ہیں جن کو نبوت کے ساتھ عہدہ امامت بھی عطا کیا گیا۔

(۳) ایک وقت میں صرف امام ایک ہی ہو سکتا ہے لیکن ایک وقت میں انبیاء متعدد ہو کر تھے ہیں۔ اس لئے کہ اگر امام ایک سے زیادہ ہوں تو نظام امت میں ابتری پھیلنے کا خطرہ ہوتا ہے لیکن انبیاء بیک وقت زیادہ ہونے میں کوئی خطرہ نہیں۔

(۴) حضرت موسیٰ کا ہارون کو کہنا و اَصْلِحْ یعنی اصلاح کرنا صاف بتلاتا ہے کہ حضرت ہارون صرف نبی تھے اور امام نہیں تھے کیونکہ امام کا کام ہے نظام امت کو سنبھالنا اور اصلاح امت اس کی اہم کڑی ہے، جاتے ہوئے ان کو اصلاح کا عہدہ عطا کرنا بتلاتا ہے کہ اس سے قبل ان کو نظام امت میں کوئی دخل نہیں تھا اور وہ صرف تبلیغ دین میں موسیٰ کے شریک کار تھے اور بس۔

(۵) نبیوں میں سے جو صرف نبی یا رسول تھے ان سے وہ نبی افضل ہیں جو عہدہ نبوت کے ساتھ نظام امت کے علمبردار بھی قرار دیئے گئے اور دائرہ نظام امت میں جس قدر وسعت ہوتی ہے۔ نبی کے فضل و کمال اور قیمت میں اتنی ہی رفعت و عظمت ہوتی ہے چنانچہ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا كَاجَلَدِ انبیاء میں سے بعض کی بعض پر فضیلت پر نص صریح ہے اور یہ ظاہر ہے کہ فضیلت کے لئے کوئی معیار ہونا ضروری ہے کیونکہ مثلاً ایک باپ کے دس بیٹے ہوں اور وہ کہے کہ میرے بیٹوں میں فلاں افضل ہے تو اگر افضلیت کا معیار کوئی نہ ہو تو یہ دعویٰ صرف جھلس سارہ جاتا ہے کیونکہ بیٹے ہونے میں تو وہ یکساں طور پر اسی باپ کی طرف منسوب ہیں پھر افضلیت کیسی؟ تو بہر صورت کوئی معیار تلاش کرنا پڑے گا کہ جو بھی اس معیار پر فائز ہو وہ افضل ہو۔ اور وہ ہے اپنی مخصوص ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونا۔ پس عہدہ برآ ہونے والا نہ ہونے والوں سے افضل ہوگا اور بدرجہ اتم و اکمل اپنے عہدہ سے سبکدوش ہونے والا باقیوں سے افضل ہوگا اور اس کو ہر صاحب عقل تسلیم کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ اس مقام پر اب خوب سمجھ میں آئے گا کہ نبی سب کے سب خدا کی طرف سے منصب نبوت پر فائز ہونے میں تو یکساں ہیں لیکن اگر بعض بعض سے افضل ہیں تو اس کا کوئی معیار ہونا ضروری ہے اور معیار ہے اپنی مخصوص ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونا۔ پس جو نبی صرف اللہ سے احکام حاصل کرنے والے ہوں اور ان پر خود عمل کرتے ہوں، ان سے وہ افضل ہیں جو دوسرے احکام لاتے ہوں اور دوسروں تک پہنچاتے بھی ہوں اور ان میں سے پھر وہ افضل ہیں جو صرف دوسروں کو نشانے پر اقتصار نہ کریں بلکہ ان کے امام و قائدین کو ہر ممکن طریق سے ان کو جادہ حق پر گامزن کریں۔ دشمنان حق کو اپنی قوت اجتماعی کے ذریعہ سے اپنی راہ میں حائل نہ ہونے دیں اور اپنے پیچھے چلنے والوں میں نظام تمدن اور اصلاح معاشرت کو برقرار رکھیں اور درمیان میں گلاب پڑھ کر نئے والوں اور اس



قوانین کا مجموعہ قرآن مجید ان کو عطا ہوا جو تا قیام قیامت ناقابلِ تنسیخ و ترمیم ہے۔ پس تمام نبی یکے بعد دیگرے ادھر سے احکام و قوانین حاصل کرتے رہے اور بالآخر حضور خاتم الانبیاء جب کئی امامت خلع کے متعلق جامع قوانین لاکچے تو عہدہ نبوت کی آخری ضرورت پوری ہو گئی اور اس میں مزید کی گنجائش نہ رہی لہذا ان کے بعد کسی دوسرے نبی کے بھیجنے کی حاجت ہی نہ رہی۔ بنا بریں حضور نے اس کا اپنی زبان وحی ترجمان سے اعلان فرمایا کہ لَا نَبِيَّ بَعْدِي۔ یعنی میرے بعد اب کوئی نبی نہ ہوگا۔ اور قرآن نے بھی غیر مبہم الفاظ میں اعلان کر دیا کہ آپ خاتم النبیین ہیں لیکن چونکہ نظام امت کی برقراری اور سیاست مدینہ و مملکت کی نگاہداری کی ضرورت تا قیام قیامت باقی تھی۔ اس لئے امام کا ہر زمان کے لئے تعیین ضروری ہے چنانچہ حضور رسالتاً نے بارہا اپنی امت کے سامنے اس حقیقت کو واضح الفاظ میں ظاہر فرمایا کہ میرے بعد میری امت کے بارہ امام ہوں گے۔ اور حضرت علی سے لے کر حضرت مہدی تک تمام کے نام بھی آپ نے گنوا دیئے۔

(۷) چونکہ ہم نے ثابت کیا ہے کہ انبیاء کی ایک دوسرے سے فضیلت اور برتری کسی معیار کی ممنون ہے اور امامت سلسلہ معیار فضیلت نبوت کی اہم اور آخری کڑی ہے۔ پس جو نبی کسی نبی سے افضل ہے تو مخصوص ذمہ داری کے نبھانے کے لحاظ سے ہے اور جو نبی عہدہ امامت رکھتا ہو اگر اس سے کوئی دوسرا افضل نبی موجود ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ افضل نبی کے عہدہ امامت میں اتنی وسعت ہے جو مفضل نبی کے دائرہ امامت میں نہیں تھی اور حضرت خاتم الانبیاء جو تمام انبیاء سلف کے سہارا و سلطان ہیں تو وہ اس لئے کہ ان کی امامت و حکومت کا دائرہ حاوی ہے اور ان کے مقابلہ میں کئی حیثیت کا حامل ہے اب یہاں اگر نبوت تو اس لئے رک گئی کہ اس طرف سے جو کچھ آتا تھا وہ اچھا ضروریات انسانیہ (خواہ انفرادی رنگ میں ہو) خواہ اجتماع کی صورت میں ہوں کے لئے مناسب و موزوں قوانین و ضوابط پر مشتمل جامع منصوبہ نازل ہو چکا لیکن مخلوق خدا کو قیامت تک کے لئے قائد و امام کی ضرورت ہے۔ لہذا حضرت خاتم الانبیاء کے بعد جو ان کا قائم مقام ہوگا۔ وہ نبی تو نہیں ہوگا۔ کیونکہ نئے احکام لانے کی ضرورت نہیں۔ پس وہ امام ہوگا اور یہ واضح ہو گیا۔ کہ عالمی نبوت کے عہدہ دار کے بعد نبوت کی ضرورت تو بالکل ختم ہو جاتی ہے کیونکہ نبوت لانے کا نام ہے اور جب سب کچھ لایا جا چکا ہے تو مزید لانے والے کی کیا ضرورت ہے؟ لہذا عالمی نبی کے لئے ضروری ہے کہ وہ خاتم الانبیاء ہو اور کئی رسول کے لئے ضروری ہے کہ وہ خاتم المرسلین ہو، لیکن ہر امام کے بعد امام کی ضرورت باقی رہتی ہے بلکہ بڑھ جاتی ہے اور حضور چونکہ عالمی نبی تھے اور عالمی امام بھی تھے۔ لہذا ان کے بعد ان کے قائم مقام امام کی ضرورت ہے جو نظام کئی امت کا کفیل ہو سکتا ہو اور ہر سیاہ و سفید پر کنٹرول کر سکتا ہو اور جن و انس پر یکساں حکومت کا اہل ہو۔ عالمی مسائل کو جانتا ہو اور عالمی حل طلب امور میں عاجز آنے والا نہ ہو اور ایسی صفات کا حامل اور جامع صفات امامت کلیہ امت محمدیہ میں سرکار رسالت کے بعد سوائے حضرت علی کے اور کوئی ہے ہی نہیں چنانچہ تعصب کی عینک آنکھوں سے اتار کر جنہوں نے حقیقت کا جائزہ لیا۔ ان کو ماننا پڑا کہ واقعی عالمی امامت کی اہلیت سوائے علی کے اور کسی میں نہیں ہے اور ہم نے مقدمہ تفسیر میں اس مسئلہ کو مختلف حنادیں کے تحت میں خوب واضح کیا ہے۔

(۸) یہ بھی واضح ہو گیا کہ عالمی امامت کا عہدہ دار سوائے عالمی نبی کے باقی تمام انبیاء سے افضل ہے کیونکہ جس معیار کے ماتحت عالمی نبی باقی انبیاء سے افضل ہے۔ وہ معیار عالمی امام میں بھی موجود ہے پس امت اسلامیہ کی امامت اس شخص کے لیے مخصوص ہے جو ماسلف انبیاء سے افضل ہو اور چونکہ انبیاء سب کے سب معصوم ہو کر تھے ہیں۔ لہذا حضرت محمد مصطفیٰ کے جانشین کے لئے ضروری ہے کہ معصوم ہو کیونکہ غیر معصوم معصوم سے افضل ہو نہیں سکتا۔

(۹) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون سے فرمایا اَخْلُفْنِي کہ تم میرے خلیفہ ہو اور چونکہ حضرت رسالت کو قرآن میں حضرت موسیٰ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا هٰذَا عَلَيْنَا كَمَا اَرْسَلْنَا اِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا اور حضرت رسالت نے اپنی امت کو بنی اسرائیل سے تشبیہ دی ہے اور فرمایا کہ تم میں وہی باتیں ظہور پذیر ہوں گی جو سابقہ امتوں میں تھیں تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اگر حضرت موسیٰ نے اپنے قائم مقام کو نامزد فرمایا تھا تو اسی طرح حضور بھی اپنی امت کا نظام اپنی طرف سے کسی نامزد انسان کے حوالہ کریں گے۔ اگر موسیٰ کی امت نے اجماع سے امام نصب کیا ہوتا تو امت اسلامیہ کے لئے بھی اجماع امت حجت ہوتا ورنہ قرآن میں مشابہت کا فیصلہ اور حضور کا دونوں امتوں کے درمیان مشابہت بیان کرنا۔ خلاف واقع ہو جائے گا اور دامن توحید و رسالت اس سے اجل وارفع ہے چنانچہ حضور نے یہ بھی صاف صاف فرمایا تھا۔ يَا عَلِيُّ اَنْتَ وَتَنِي بِمَنْزِلَةِ هَارُوْنَ مِنْ مُوسٰى اِلَّا اِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي۔ اے علی تیری مجھ سے وہ نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی مگر یہ کہ میرے بعد نبی کوئی نہ ہو گا۔ تشبیہ کا مقصد اس کے علاوہ کچھ اور نہیں کہ ہارون نبی بھی تھا اور حضرت موسیٰ کی امامت کا ان کے بعد قائم مقام بھی تھا اور میرے بعد چونکہ نبوت تو ہے نہیں لیکن میرے بعد امام قیامت تک ہوں گے لہذا تو میرے بعد میری امت کا امام ہے جس طرح ہارون موسیٰ کے چلے جانے کے بعد اس کا قائم مقام اور امت کا امام تھا۔ دونوں امتوں کی تشبیہ کے حوالہ جات تفسیر کی دوسری جلد میں دیکھئے۔ ص ۱۶۵ تا ص ۱۶۸

(۱۰) حضرت موسیٰ نے فرمایا تھا اَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيْلَ الْمُفْسِدِيْنَ (اصلاح کرنا اور فسادوں کی اتباع نہ کرنا یہ نہیں فرمایا کہ فسادوں سے جنگ کرنا بلکہ یہی کچھ فرمایا کہ اپنی حد امکان تک درستی کی کوشش کرنا۔ اگر وہ اصلاح کو قبول نہ کریں۔ اور فساد پر آمادہ ہو جائیں تو تمہارا فریضہ جنگ کرنا نہیں بلکہ تمہارا فرض ہے، ان سے کنارہ کش ہو جانا اور ان کی اتباع نہ کرنا اور بس تو تاریخ شاہد ہے کہ حضرت موسیٰ کے چلے جانے کے بعد بنی اسرائیل نے سامری کے گوسالہ کو پوجنا شروع کیا لیکن حضرت موسیٰ کے جانشین حقیقی اور امام وقت حضرت ہارون نے صرف ان کو زبان سے منع فرمایا اور ان کے نہ ماننے کے بعد ان سے کنارہ کشی کر لی اور حضرت موسیٰ کی ناراضگی کے بعد یہی جواب دیا ہے اے ماں جائے مجھے قوم نے ذلیل کیا اور میری بات کو ماننا تو بجا خود قریب تھا کہ مجھے قتل کر دیں۔ اے امت اسلامیہ کی تاریخ ذرہ چشم انصاف سے دیکھئے۔ قرآن کی تشبیہ حروف بحرف صادق آئی اور فرمان نبوی سب کچھ ویسے ہوا جیسا بنی اسرائیل میں ہوا تھا۔ وہاں سامری نے گوسالہ پیش کیا اور سب اس کی پوجا پاٹ میں لگ گئے اور وصی پیغمبر کی نہ کسی نے سُننی تھی نہ سُننی



وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ

اور جب تک کہ موسیٰ ہمارے وعدے کے لئے اور اس سے کلام کیا اس کے رب نے تو عرض کی ہے رب مجھے دکھا کہ نظر کروں تیری طرف فرمایا تو ہرگز مجھے نہ

وَلَكِنِ انظُرِ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاهُ فَنظَرَ نَظْرًا فَنَظَرًا فَلَمَّا أَتَىٰ رَبَّهُ لِجَبَلٍ جَعَلَهُ

دیکھے گا لیکن دیکھ طرف پہاڑ کے اگر وہ ٹھہرا اپنی جگہ تو مجھے دیکھے گا۔ پس جب جتنی کی اس کے رب نے پہاڑ پر تو کر دیا

دَكَاةً وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۳۳﴾

اس کو ریزہ ریزہ اور گسے ہوئی ہے ہوش ہو کر جب افاقہ ہوا تو عرض کی پاک ہے تو میں تیری طرف توبہ کرتا ہوں اور میں پہلا ایمان لاسنے والا ہوں۔

یہاں بھی بعینہ وہی حالت ہے کہ حضور کی رحمت کے بعد امت نے جس کو آگے کھڑا کر دیا، حضرت علیؑ نے اول حجت تمام فرمائی جیسا کہ ابن قتیبہ و دیگر نے الامتہ والسیاستہ میں اس روح فرسا منظر سے خوب نقاب کشائی کی ہے اور جب دیکھا کہ میری نہیں مانتے تو گوشہ تنہائی میں یکسوئی کی زندگی گذاری اور بوقت طلب بیعت جب آپ نے انکار کیا تو امت سے پُر زور اصرار ہوا۔ آپ نے پوچھا اگر میں بیعت نہ کروں تو پھر کیا ہوگا؟ کہنے والے نے توار کھینچ کر بلا دریغ کہہ دیا کہ ہم آپ کو قتل کر دیں گے۔ ہم نے واقعہ کی قدر سے تفصیل الامتہ والسیاستہ کے حوالہ سے مقدمہ تفسیر میں درج کی ہے اور حضرت امیر المؤمنینؑ اس واقعہ کو یاد کر کے یہی آیت پڑھتے تھے جو حضرت ہارونؑ نے حضرت موسیٰؑ کے جواب میں پڑھی تھی۔ اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُوْنِي وَكَادُوْا يَمْتَلِكُوْنِيْ اِلَّا الْعَوْدُ عَلٰى غُلٰفَتِ كَامِسْءٍ ہمارے کتاب امامت و ولایت میں تفصیل سے پڑھیے۔

اب یہ کہنا کہ حضرت علیؑ مشکل کشا تھے وہ لڑے کیوں نہیں تھے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ہارونؑ بنی اسرائیل کی گورنل پرتی کے وقت کیوں نہ لڑے؟ چونکہ وہاں بھی حضرت موسیٰؑ کی وصیت تھی کہ صرف اصلاح کرنا اور فسادوں کی اتباع نہ کرنا۔ یہ نہیں فرمایا تھا کہ اصلاح نہ مانیں تو ان سے جنگ کرنا۔ یہاں حضرت علیؑ کو بھی اسی قسم کی وصیت تھی۔ جس پر آپ کو عمل کرنا تھا۔ نیز امت اسلامیہ کی امت موسویہ کے ساتھ تشبیہ کا مقصد بھی یہی تھا کہ ان میں وہی کچھ ہوگا جو ان میں ہوا تھا۔

پس علیؑ جو لطائف و رموز قرآنیہ کو سب سے بڑھ کر جاننے والے تھے۔ وہ کیسے ایسا اقدام کرتے جو مقصد قرآنی کے خلاف ہو۔

لِمِیْقَاتِنَا۔۔۔ میقات اور وقت کا فرق ہم بیان کر چکے ہیں ص ۵۵۔ یہاں یہ کہنا ہے کہ میقات وقت سے اس اعتبار سے عام ہے کہ وقت کا استعمال صرف زمان کے لئے مخصوص ہے لیکن میقات زمان پر بھی بولا جاتا ہے اور مکان پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ جس طرح احرام کے مواقیت ان مقامات کا نام ہے۔ جن سے حاجی بغیر احرام باندھے آگے نہیں گذر سکتا۔ پچھلی آیت

میں میقات کا معنی وقت مقرر تھا اور یہاں میقات سے مراد مکان مقرر ہے۔

كَلِمَةً رَبِّهٖ : حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تمام انبیاء سے یہ خصوصی لقب ہے۔ جس سے صرف ان کو نوازا گیا ان کے ساتھ جو کلام ہوا وہ وحی و الہام کی قسم سے نہ تھا بلکہ حقیقی معنوں میں تھا۔ جیسا تو ان کو ہی خاص طور پر کلیم اللہ کہا جاتا ہے۔ اب وہ کلام درخت سے پیدا کیا گیا یا بادل سے آواز پیدا ہوئی۔ اس کا طے ہونا مشکل ہے اور کلام کے معنی کی مزید وضاحت تفسیر کی تیسری جلد میں گذر چکی ہے۔

رَبِّ اٰرِیٖ ضَاۡۤءٌ : یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجودیکہ جانتے تھے کہ خدا کی رویت

ناممکن ہے؟ پھر اس بلند مرتبہ پیغمبر نے رویت خدا کا سوال کیوں کیا؟

اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ نے اپنے لئے یہ سوال نہیں کیا تھا بلکہ آپ کی اکثر امت نے سوال کرنے پر آپ کو مجبور کیا تھا چنانچہ پہلے پارہ کی تفسیر میں گزر چکا ہے۔ انہوں نے صاف کہہ دیا تھا کہ ہم ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک خدا کو ظاہر بظاہر نہ دیکھیں پس حضرت موسیٰ کو یہ سوال کرنا پڑا۔ تفصیل تفسیر کی دوسری جلد میں ہے اور دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ مجھے اپنی ذات کی علامات میں سے کوئی ایسی نشانی دکھا جس کی وجہ سے مجھے اطمینان نفس حاصل ہو۔ جس طرح حضرت ابراہیم نے باوجود یقین کامل کے خدا سے مُردہ کو زندہ کرنے کا سوال کیا تھا۔

خَرَجْنَا مِنْهَا لَمَّا مَضَىٰ : ابن عباس سے مروی ہے کہ عرفہ کے دن بروز خمیس شام کو آپ پر غشی طاری ہوئی اور جمعہ کی شام کو افاقہ ہوا گویا چوبیس گھنٹے اسی حالت میں رہے اور اسی دوران میں ان پر تورات نازل ہوئی اور حضرت موسیٰ کے ہمراہ جو شتر آدمی گئے تھے وہ سب کے سب جل کے خاکستر ہو گئے۔

خَدَّوۡنَہٗۤ اَلۡرِیۡۤءَ لَمَّا مَضٰی : خداوند کریم نے قرآن مجید میں کلمے الفاظ میں فیصلہ فرمایا ہے۔ لَا تَدْرٰکُہٗۤ اَلۡاَبۡصَارُ وَہُوَ یُبۡدِیۡ رِیۡۤءَ

ویدار خدا

اَلۡاَبۡصَارُ۔ یعنی اس کو کوئی آنکھ نہیں پاسکتی اور وہ تمام آنکھوں کا احاطہ کر سکتا ہے۔

آنکھ اس چیز کو دیکھ سکتی ہے جو شکل و شبابہت رکھتی ہو اور رنگ و لون کا ممل ہو اور خدا وہ ہے کہ شکل نہ تھی اور وہ تھا اور وہ شکل کا خالق ہے۔ اسی طرح شبابہت نہ تھی اور وہ تھا اور وہ شبابہت کا خالق ہے نیز رنگ و لون نہ تھا اور وہ رنگ و لون کا خالق ہے اگر کسی کی شکل اور صورت میں یا کسی مثال میں اگر دکھائی دے تو وہ ان چیزوں سے پاک و منزہ ہے۔ یہ سب حادث ہیں اور وہ قدیم ہے فرماتا ہے۔ لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ وَہُوَ السَّیۡمِیۡعُ الْبَصِیۡرُ۔ نیز دیکھنے کی صورت میں محدود ہو کر دکھائی دے گا اور اگر محدود ہو گا تو محتاج مکان بھی ہو گا اور یہ سب صفات مخلوق کی شایان شان ہیں۔ نیز کسی وقت غیر محدود ہو جانا تغیر کا دوسرا نام ہے اور شان الوہیت اس سے اعلیٰ و ارفع ہے۔

ایک دفعہ حضرت امیر علیہ السلام سے دریافت کیا گیا کہ مولانا فرمائیے آپ نے کبھی اپنے رب کو بھی دیکھا ہے؟ تو آپ نے فرمایا ہوا میں ایسے پروردگار کی عبادت نہیں کرتا جس کو دیکھا نہ ہو۔ ہاں ہاں۔ اس کو یہ آنکھیں مشاہدہ نہیں دیکھ

سکتیں لیکن دل اس کو ایمان کی حقیقت سے دیکھ سکتا ہے اور وہ لطیف و خیر ہے آنکھوں سے دیکھنا تو بجائے خود خدا وہ ہے جو کسی تصور میں نہیں آسکتا کیونکہ جو چیز تصور میں آئے گی۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ پہلے نہ تھی پھر آگئی اور شانِ توحید اس سے بلند و بالا ہے۔ نیز جو بھی ذہن میں آئے گا وہ محدود ہوگا تو جس پر یہ ناقص ذہن حاوی ہو جائے اور وہ اس ناقص ذہن میں سما جائے وہ اتنی لمبی چوڑی مملکت کائنات پر حاوی کس طرح ہو سکتا ہے؟ پس شیعہ اعتقاد یہ ہے کہ خدا نہ آنکھ میں سما سکتا ہے اور نہ ذہن میں آسکتا ہے اور نہ عقل و دہم اس کا احاطہ کر سکتے ہیں اور نیز نہ عام اشخاص کو نہ علماء کو نہ اولیاء کو نہ آئمہ کو اور نہ انبیاء کو وہ کسی وقت بھی نظر آسکتا ہے نیز نہ وہ کسی کو دنیا میں نظر آسکتا ہے اور نہ قیامت میں کسی کو نظر آسکے گا اور کسی حدیث یا آیت قرآنی میں رویتِ خدا کے معنی کا اشتباہ پڑتا ہو تو واجب التاویل ہے۔ شیعہ مذہب میں خدا کی رویت قطعاً ناممکن ہے اور یہی مذہب حق ہے۔

رویت کے لئے جہاں مرئی میں چند شرائط کا ہونا ضروری ہے وہاں رائی میں اور رویت میں بھی کچھ شرائط ضروری ہوا کرتی ہیں جن کی وجہ سے دیکھنے والا کچھ دیکھ سکتا ہے اور مرئی چیز دکھائی دے سکتی ہے۔ ہم نے یہ بیان کیا ہے کہ خدا میں وہ اوصاف نہیں جو مرئی میں ہونے چاہئیں اور رویت میں ان کے علاوہ چند باتیں اور بھی ضروری ہیں۔ مثلاً

۱۔ مرئی صرف اس کے جانب مقابل میں ہو اور بس ۲۔ مرئی لطیف نہ ہو ۳۔ مرئی دور نہ ہو ۴۔ مرئی نزدیک تر نہ ہو۔ رویت کی ان شرائط میں سے اگر خدا کو مرئی ٹھہرایا جائے۔ تو رویت کی کوئی شرط بھی موجود نہیں۔ یہ شرائط اس لئے ضروری ہیں کہ اگر چیز صرف سامنے کی جانب نہ ہوگی تو آنکھ اس کا صحیح احاطہ نہ کر سکے گی اور اگر لطیف ہوگی تو آنکھ کی بصارت میں اتنی طاقت کہاں کہ لطیف اشیاء کا ادراک کر سکے اسی طرح طاقتِ بینائی صرف ایک مقدارِ معین کے فاصلہ تک صحیح کام کر سکتی ہے لہذا دور تر اشیاء بھی اس کے ادراک سے باہر ہیں اور نزدیک تر چیزوں کو بھی وہ نہیں پاسکتی۔ دیکھنے باوجود قریب ہونے کے آنکھ پلوں کو نہیں دیکھ سکتی ہے۔ خداوندِ عالم ایک بہت مخصوصہ میں نہیں۔ نیز لطیفوں میں لطیف تر نزدیکوں میں نزدیک تر اور بعیدوں میں بعید تر ہے۔ پھر یہ آنکھ اس کو کس طرح ادراک کر سکتی ہے۔

اور نظر کا دور رس ہونا یا نہ ہونا طاقتِ بینائی پر منحصر ہوا کرتا ہے۔ ہماری طاقتِ بینائی خواہ کتنی ہی مضبوط کیوں نہ ہو ہر ہر مقام پر اکثر ٹھوکریں کھا جاتی ہے اور معمولی سے معمولی بات میں لغزش کر جاتی ہے۔ چنانچہ طبائعِ انسانی پر آنے والے افکار و احزان جس طرح باقی حواس کو کسی حد تک معطل کر دیا کرتے ہیں۔ مثلاً کسی فکرِ طویل میں کھویا ہوا انسان نزدیک کے ڈھول باجوں کی آوازیں نہیں سن سکتا۔ قریب میں پڑے ہوئے نرگس و گلاب کی تیز تر خوشبو کو اس کے مشام جذب نہیں کر سکتے۔ اسی طرح کھاتے ہوئے عمدہ و لذیذ قسم کے کھانوں کی لذت کا زبان و حلقوم کو احساس نہیں ہوتا۔ اسی طرح جب باہر کے روحِ فساد و ہوشِ ربا حالات انسان کو باقی حواس سے بیگانہ کر دیتے ہیں تو آنکھیں بھی باقی حواس کی طرح متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتیں بلکہ معمولی تبدیلی خیالات سے انسان بعض اوقات سامنے کھڑے ہوئے شخص کو آنکھیں کھلی ہوئے کے باوجود نہیں دیکھ سکتا اور یہ بات روزمرہ کے مشاہدات

سے تعلق رکھتی ہے اور ہر ذمی شعور اس کو تسلیم کرنے کے لئے مجبور ہے تو جب ہماری آنکھوں کو دنیاوی تغیرات و انقلابات کے معمولی سے معمولی بھونکے باوجود شرائط رویت کی موجودگی کے ایک جسم مرئی کے ادراک سے روک دیتے ہیں تو یہ انقلاب و تغیر کی کٹھ پتلی آنکھ اس پروردگار کو کیسے دیکھ سکتی ہے جو شرائط رویت سے اجل و اعلیٰ ہے۔

نیز قرب و بعد کے بعد کے فرق سے چیز کا حجم و جسم آنکھ کے سامنے کم و بیش دکھائی دیتا ہے حالانکہ فی الواقع اس کی جسامت و حجم میں کوئی فرق نہیں ہوا کرتا۔ مثلاً نزدیک میں چیز کا حجم بڑا معلوم ہوتا ہے اور وہی چیز دور چلی جائے تو چھوٹی معلوم ہوتی ہے ہوائی جہاز زمین پر ایک بڑا مکان دکھائی دیتا ہے۔ جس میں کافی انسانوں کے لئے، اٹھنے بیٹھنے بلکہ چلنے پھرنے کی گنجائش ہوتی ہے۔ لیکن فضا آسانی میں دور چلے جانے کے بعد وہی جہاز نہایت معمولی جسم و حجم کے ساتھ دکھائی دیتا ہے۔ اسی طرح گاڑی موٹر بس پر بیٹھے ہوئے انسان کو زمین چھپنے کی طرف سرکتی ہوئی معلوم ہوتی ہے حالانکہ فی الحقیقت زمین کی بجائے گاڑی یا موٹر ہی آگے کو متحرک ہوتی ہے۔ اسی طرح ایک شعلہ ہاتھ میں لے کر گھمانے سے دائرہ معلوم ہوتا ہے اور یہ سب آنکھ کی مینائی کا شاخسانہ ہے اور قوت دہم سے مرعوب ہونے کا نتیجہ ہے کہ شرائط رویت کے باوجود مرئی کے حجم کے حد بندی نہیں ہو سکتی اور ساکن و متحرک میں تمیز ختم ہو جاتی ہے اور نقطہ اور دائرہ کی شناخت ختم ہو جاتی ہے۔ نیز مصائب سے گھبرانے یا کسی خطرہ کے مقام سے گذرتے ہوئے جب ذہن انسانی خطرات کا تصور کرتا ہے تو سامنے آیا ہوا ایک دشمن ہی کو دو دکھائی دیتا ہے۔ دس آدمیوں کے اس کو سو نظر آتے ہیں۔ شب تاریک میں صرف تصور کے پیش نظر اس کو جن دو دو ایک ڈراؤنی شکل میں نظر آتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت کچھ نہیں ہوا کرتی تو اب اندازہ کیجئے کہ جو آنکھ حالات خارجیہ اور خیالات داخلیہ کی بناء پر ہم سے اس قدر مرعوب ہو جائے کہ معدوم چیز اس کو موجود حقیقت دکھائی دے اور موجود حقیقت اس کو معدوم معلوم ہو۔ بتائیے اس آنکھ سے کیا توقع ہے کہ وہ خالق کائنات لیس کشتہ شی کا ادراک کر سکے گی۔

عاشا وکلا۔ بہر کیفیت خداوند متعال کی رویت کا عقیدہ رکھنا بالکل باطل اور خلاف حق ہے۔ ہاں جو لوگ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہم خدا کو دیکھ سکتے ہیں۔ صرف اہل بیت نبوت کی دشمنی نے ان کو اس ضد کے محاذ پر لاکھڑا کر دیا ہے ورنہ عقل سلیم قطعاً اس کو تسلیم نہیں کر سکتی۔ چنانچہ عام مسلمانوں نے عقیدہ جمالیہ ہے کہ خداوند کریم قیامت کے روز ہر شخص کو نظر آئے گا اور کوئی عدالت پر بیٹھ کر فیصلہ فرمائے گا اور دنیا میں ہر شخص کو نظر نہیں آسکتا بلکہ خواص کو مثلاً اولیاء اللہ کو نظر آسکتا ہے اور یہ سب باتیں، جبے ہو وہ فضول گتیں ہیں۔ ان کا ذکر کرنا فضول کی خامہ فرسائی ہے اور ایسوں کو سمجھانا بھی تضحیح وقت کے سوا اور کوئی فائدہ نہیں رکھتا۔ حَتَّمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ (الایہ)

بنا بریں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال رویت اگر امت کے لئے ہے جیسا کہ پارہ اول میں مذکور ہوا ہے تو خیر لیکن اگر اپنے لئے ہے تو اس کا مقصد یہی ہو سکتا ہے کہ آپ نے قرب خداوندی کے منازل میں سے اس منزل پر رسائی کا سوال کیا جو ان کے لئے نہیں تھا اور عشق خداوندی نے ان کو اس سوال کی اہمیت دی کہ میں معرفت کی اس حد تک رسائی کر جاؤں کہ ایسا معلوم ہو

قَالَ يٰمُوسٰى اِنِّىْ اصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسٰلَتِيْ وَبِكَلٰمِىْ

فرمایا اے موسیٰ! تجھ میں نے تم کو چن لیا ہے لوگوں پر ساتھ اپنی رسالت اور اپنے کلام کے

فَخَدُمَا اٰتِيَّتَكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ ﴿۱۳۶﴾ وَكَتٰبًاۙ فِى الْاَلْوٰحِ

پس سے جو میں نے عطا کی اور ہو جا شکر کرنے والا اور لکھا ہم نے اس کے لئے تختیوں میں

جس طرح کوئی آدمی کسی کو سامنے دیکھ رہا ہو۔ پس میرے اور تیرے درمیان سے بعد اور دوسری کے حجابات سارے ختم کر دیئے جائیں۔ تو ارشاد ہوا۔ میرے قرب کی وہ منزل حاصل کرنا تیرے بس سے باہر ہے اور تیری طاقت برداشت سے بالاتر ہے۔

قَالَ يٰمُوسٰى : تفسیر صافی میں عیاشی سے جفر کے متعلق حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔

الواح موسیٰ

کہ خدا نے حضرت موسیٰ پر الواح تورات نازل فرمائی ہیں جن میں تمام علوم درج تھے۔ جب حضرت موسیٰ کا زمانہ آتا کہ پہنچا تو حکم پروردگار ہوا کہ الواح کو واپس کر دیجئے۔ چنانچہ وہ تختیاں زبردگی تھیں اور مہشت کے پہاڑ زینت سے لی گئی تھیں پس حکم ملنے کے بعد حضرت موسیٰ نے تختیاں اٹھالیں اور پہاڑ کے دامن میں آئے۔ بلکہ خدا پہاڑ شکافتہ ہوا۔ اور حضرت موسیٰ نے وہ تختیاں لپیٹ کر اس میں رکھ دیں تو وہ شکافتہ بلکہ غدا ل گیا اور تختیاں اس میں چھپ گئیں۔ جب حضرت رسالت مبعوث ہوئے تو ایک یمن کا قافلہ خدمت نبوی میں شرف یاب ہونے کے لئے آ رہا تھا کہ اس پہاڑ سے ان کا گذر ہوا پس وہ پہاڑ چھٹا اور تختیاں ظاہر ہو گئیں۔ ان لوگوں نے اٹھالیں اور حضرت رسالت مبعوث کی خدمت میں ویسے کی ویسے لپٹی ہوئی لے آئے ادھر بذریعہ وحی کے حضور کو اطلاع مل گئی۔ جب وہ پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ تم کو جو چیز ملی ہے وہ کہاں ہے؟

انہوں نے کہا آپ کو کیسے معلوم ہوا تو فرمایا مجھے جبرائیل نے خبر دی ہے۔ انہوں نے فوراً کلمہ شہادتین زبان پر جاری کیا اور مسلمان ہو گئے۔ انہوں نے وہ الواح سامنے رکھیں۔ آپ نے ان کو پڑھا۔ پھر حضرت علیؑ کو بلا کر ان کے حوالے کر دیں اور حکم دیا کہ رات کو اپنے سر کے نیچے رکھ کر سو جائیں۔ جب علیؑ رات کو سر کے نیچے رکھ کر سوئے اور صبح کو اٹھے تو ان کے تمام علوم کے آپ حافظ تھے حضور نے ان کے لکھنے کا حکم دیا۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے ان کو اپنی قلم سے لکھ لیا۔ اور اسی کا نام جفر ہے۔ حضرت امام صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جفر ہمارے پاس موجود ہے اور عصائے موسیٰ بھی ہمارے پاس موجود ہے اور ہم ہی تمام انبیاء کے وارث ہیں۔

اقول : اس سے معلوم ہوتا ہے کہ الواح تورات کے علاوہ ہیں جو حضرت موسیٰ کو تورات کے علاوہ عطا ہوئی ہیں۔ واللہ اعلم۔

سَأَصُوْبُ عَنْ اٰيٰتِيْ ۝۵۵ : آیت مجیدہ کے معنی میں کئی تاویل کی گئی ہیں۔

۱۔ آیات سے مراد معجزات انبیاء اور باقی اولہ حقہ ہیں اور مطلب یہ ہے کہ ہماری آیات کی تصدیق کی وجہ سے جو مومنوں

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّمْوعَةٌ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذْنَا بِقُوَّةٍ وَأَمْرًا

ہر قسم کی چیز اذروئے نصیحت کے اور تفصیل نہریشہ کی پس پھر اس کو قوت سے اور حکم دے اپنی قوم کو پھر اس کی

قَوْمَكَ يَا خُدُوْا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِيْنَ ﴿۱۴۵﴾ سَأَصْرِفُ

اجہی باتیں عنقریب دکھاؤں گا تم کو گھر فاسقوں کا عنقریب پھیر دوں گا

عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا

میں اپنی آیات سے ان کو گرجو تکبر کرتے تھے زمین میں ناحق اور اگر دیکھیں ہر قسم کی آیت تو نہ ایمان لائیں

کے لئے کرامات و انعامات مقرر ہیں۔ ان سے متکبرین کو محروم کیا جائے گا جو ہدایت کے راستہ پر گامزن نہیں ہوتے اور گمراہی کے راستہ پر چلتے ہیں اور ہر قسم کی براہین و معجزات پر ایمان نہیں لکھتے پس انعامات الہیہ سے ان کی محرومی کی وجہ تکذیب آیات الہیہ ہے۔ اس صورت میں ذالک باتہم الا ساء صرف کی تفسیل ہے۔

۲۔ اپنی آیات کی تکذیب سے متکبر لوگوں کے رنج پھیر دوں گا کہ وہ میری نشانیں میں اور براہین حقہ میں بوجہ و قدح کا راستہ نہ پاسکیں گے کیونکہ اپنی آیات کو ثوبِ محکم اور مضبوط کروں گا۔ یہ اس طرح ہے جس طرح کہا جائے کہ فلاں شخص نے اپنے اخلاق کریمانہ کی بدولت اپنے دشمن کے منہ میں لگام دے دی یعنی متکبرین کے منہ میں لگام دے دوں گا۔ اس صورت میں ذالک بِأَنَّهُمْ لِنَفْسِهِمْ قَوْمِي جملوں کی تفسیل ہے یعنی ان یروا۔

۳۔ میری آیات کی تبلیغ کے سامنے جو لوگ اذراہ تکبر روڑے اٹکاتے پھرتے ہیں۔ میں ایسے اسباب پیدا کروں گا کہ ان کا ناطقہ بند ہوگا اور عقل اندازی پر قدرت نہ پائیں گے۔ اس صورت میں بھی ذالک بِأَنَّهُمْ کا تعلق اپنے قریبی جملوں کے ساتھ جَبَطَتْ أَسْمَالَ هُمْ ص ۹۶؛ یعنی جو لوگ آیات کی تکذیب اور روز قیامت کا انکار کرتے ہیں۔ ان کے اعمال ناقابل جزا ہوں گے کیوں کہ اعمال کی صحت عقائد کی درستی پر موقوف ہے۔ جب ان کے عقائد غلط اور خلاف واقع ہیں تو ان کے اعمال بھی باطل اور رائیگاں ہیں۔ اس مسئلہ کی مزید وضاحت ہم نے مقدمہ تفسیر میں ایک مستقل عنوان میں کر دی ہے۔



وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عِبْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ ۗ أَلَمْ  
يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۚ اتَّخَذُوا وَكُلًّا ظَالِمِينَ ﴿۱۳۸﴾

اور بنایا قوم موسیٰ نے اس کے بعد ان کے زیوروں سے بچھڑا ایک جسم جس کے لئے آواز تھی کیا

یَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۚ اتَّخَذُوا وَكُلًّا ظَالِمِينَ ﴿۱۳۸﴾

وہ نہیں دیکھتے کہ وہ ان کے ساتھ نہ بات کرتا ہے اور نہ ان کو ہدایت کرتا ہے راستہ کی بنایا اس کو اور وہ تھے ظالم

شہادت دے رہا ہے کہ اس بچھڑے سے آواز آتی تھی۔ لہذا آواز کا آنا یقینی ہے خواہ وہ کچھ بھی ہو۔

چونکہ بنی اسرائیل نے دریا پار ہونے کے بعد جب ایک بُت پرست قوم کو دیکھا تھا تو حضرت موسیٰ سے التجا کی تھی کہ ہمارے لئے بھی اسی طرح کا ایک خدا بنائیے جس طرح ان لوگوں کا ہے تو آپ نے ان کو جاہل کہہ کر ڈانٹ دیا تھا لیکن ان کی خواہش دیرینہ ختم نہ ہوئی تھی صرف مرعوب ہو کر چُپ تھے۔ ادھر سامری کو موقعہ ہاتھ آیا اور ان کے سابقہ احسانات کا اس کو خوب پتہ تھا۔ پس ایک جسم بنا ڈالا اور اس سے آواز پیدا کر کے ان کو اس کا متوالا بنا دیا۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ سونے کا جسم بنا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ گوشت و خون بن گیا تھا۔ خدا معلوم جو بھی ہو سادہ لوح بنی اسرائیل کی فریب دہی کے لئے وہ بہت کافی تھا۔ پس انہوں نے فریب خوردہ ہو کر اس کی پوجا شروع کر دی۔

سامری ایک ہوشیار و چالاک آدمی تھا۔ بات کرنے کا اس کو خوب ڈھنگ تھا اور پوری قوم پر اپنی ہوشیاری کی وجہ سے اس نے سکھ جایا ہوا تھا اور لوگ اس کی مانتے تھے۔ جب حضرت موسیٰ کو تیس دن کو وہ طور پر گئے ہوئے گھڑ گئے تو اس نے اپنی تحریک کو مضبوط بنانے کے لئے اور اس کا راستہ ہموار کرنے کے لئے پہلے تو یہ مشہور کر دیا کہ حضرت موسیٰ اللہ کو پیارے ہو گئے ہیں ان کی واپسی کی انتظار فضول ہے۔ جب بنی اسرائیل کی طبائع میں یہ انتشار ڈالا تو فوراً بچھڑا بنا کر ان کو اس کی عبارت کی دعوت دے دی اور انہوں نے بے سوچے سمجھے اس کی اطاعت شروع کر دی

حضرت ہارون ان کو لاکھ سمجھاتے بھجاتے رہے اور بُت پرستی کے نتائج بد سے ان کو آگاہ کرتے رہے۔ بہر کیف عہدہ تبلیغ جو کچھ اور جس حد تک ان پر عائد تھا۔ اس کے ماتحت انہوں نے کمی نہ کی لیکن نتیجہ یہ ہوا کہ اکثریت نے ذرہ بھر اثر نہ لیا۔ العبتہ کچھ آدمی غیر جانبدار ہو گئے اور نہایت ہی کم مقدار تھی جو حضرت ہارون کی بات مان گئے اور گوسالہ پرستوں سے کٹ کر علیحدہ ہو گئے۔

ادھر کوہ طور پر خداوند کریم نے سامری کا کرتوت اور قوم کی گوسالہ پرستی کا ڈھونگ حضرت موسیٰ پر واضح کر دیا۔

وَكُلَّمَا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ مَثَرٌ ۚ يَوْمَئِذٍ يَبْعَثُ اللَّهُ طَائِفًا لِيُحْكُمَ فِيكُمْ ۚ وَالْحَقُّ أَنزِيلُ الْكُتُبِ ۚ وَالْحَقُّ أَنزِيلُ الْكُتُبِ ۚ وَالْحَقُّ أَنزِيلُ الْكُتُبِ ۚ وَالْحَقُّ أَنزِيلُ الْكُتُبِ ۚ وَالْحَقُّ أَنزِيلُ الْكُتُبِ ۚ

ہاتھ سے نکل گئی یعنی انتہائی مضطرب ہوئے اور یہ اس وقت جب حضرت موسیٰ نے واپس آکر سرزنش کی اور گوسالہ کو آگ میں جلا دیا۔ (ہرمان)



وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۱۴۹﴾

اور جب ان کے ہاتھوں سے نکل گئی اور سمجھا کہ ہم گمراہ ہو چکے ہیں تو کہنے لگے اگر

نہ رحم کرے ہمارا رب اور نہ بخشنے ہمیں تو ہم ہو جائیں گے خسارہ پانے والوں میں

امت اسلامیہ کی امت موسویہ سے تشبیہ جس کا لسان قرآن اور زبان پیغمبر نے اپنی امت پر واضح الفاظ میں اعلان فرمایا ہے۔ غالباً تاریخی حقائق پر نظر رکھنے والے اس لحاظ سے ہر دو امتوں میں سرموز فرق نہیں نکال سکتے اور حضور نے غیر مبہم الفاظ میں فرمایا تھا کہ جو کچھ وہاں ہوا تھا وہ سب کچھ تم میں ہوگا اور دونوں امتوں کے درمیان مکمل تشبیہ کی مثال دے دی کہ فرمایا۔

حَذَا وَالنَّعْلَ بِالنَّعْلِ : لوگ سمجھتے ہیں کہ قرآن مجید صرف سابقہ انبیاء کے قصوں کو ہی دہراتا ہے اور قرآن حکیم کو صرف قصہ خوانی کی حیثیت دے رکھی ہے لیکن اگر دررس نگاہوں سے اس حکیمانہ طرز بیان پر طائرانہ نگاہ بھی ڈالی جائے۔ تو سلیم الطبع انسان صحیح نتیجہ تک پہنچے بغیر نہیں رہ سکتے اور وہ خوب سمجھ سکتے ہیں کہ یہ صرف قصہ ہی قصہ نہیں بلکہ موجودہ امت کے لئے درس آموز اور نصیحت آمیز بیان ہے تاکہ یہ لوگ اس قسم کی غلط کاریوں میں مبتلا نہ ہوں جن کا خمیازہ سابقہ امتوں کو بھگتنا پڑا تھا اور قرآن مجید نے رسالت کی آمد کو حضرت موسیٰ کی آمد کے ساتھ تشبیہ دے دی تاکہ امت اسلامیہ کے کان کھلیں اور پھر پیغمبر کی زبان وہی ترجمان نے اس کی پوری وضاحت فرمادی تاکہ کند سے کند ترین افراد امت بھی منشاء خداوندی کے سمجھنے میں پیچھے نہ رہیں لیکن جاہ طلبی اور اقتدار کی پیاس نے ان سب باتوں سے چشم پوشی کرنے پر مجبور کیا نہ اثر لینا تھا اور نہ لیا اور سب کچھ ویسا ہی کر دکھایا جو حضرت موسیٰ کی امت نے کیا تھا۔ لہذا قرآن مجید کی آیات کا ظاہر اگرچہ ان لوگوں کے حق میں ہے جو ان کے عقائد ظاہری تھے لیکن انہی آیات کا باطن اور تاویل تاقیامت ان لوگوں کے حق میں ہے جو ان جیسے اعمال و کردار کا مظہر بنیں گے اور حضور کا واضح فرمان یا علی انت بمنزلۃ ہارون من موسیٰ الخ اگر سوچا سمجھا جائے تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضور کی حیثیت موسیٰ کی تھی جیسا کہ علی کی حیثیت ہارون کی تھی۔ وہاں حضرت موسیٰ کی وصیت تھی کہ میرا بھائی ہارون میرا خلیفہ ہے۔ اس کی اطاعت کرنا۔ یہاں بارہا حضور نے بانگِ دہل ارشاد فرمایا کہ علی میرے بعد خلیفہ ہے اس کی اطاعت کرنا وہاں ہارون کے خلاف ہنگامہ آرائی ہوئی اور اکثریت نے ہارون کا ساتھ چھوڑ دیا۔ یہاں حضرت علی کے خلاف ہنگامہ آرائی ہوئی اور اکثریت نے حضرت علی کے ساتھ چھوڑ دیا وہاں ہارون کو شکایت تھی کہ اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوْا يَكْفُرُوْنَ بِنِيّٰی كَمَا تَحْقِيقُ قَوْمٌ نَّجَّوْنِيّٰی كَمَا تَحْقِيقُ قَوْمٌ نَّجَّوْنِيّٰی اور میرے قتل کے درپے تھی وہاں حضرت موسیٰ کے چلے جانے کے بعد لوگوں کی اکثریت دین چھوڑ کر مرتد ہو گئی تھی اور لے یہاں حضرت علی کو شکایت ہے کہ اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِيّٰی وَكَادُوْا يَكْفُرُوْنَ بِنِيّٰی یعنی تحقیق قوم نے مجھے مکرر سمجھا اور میرے قتل کے درپے تھی۔

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن

اور جب پلٹے (حضرت) موسیٰ طرف اپنی قوم کے غصہ میں افسوس کرتے ہوئے فرمایا برا کیا ہے تم نے میرے

بَعْدِي ۚ أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأُلُوحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ

بعد کیا سبقت کی تم نے اپنے رب کے امر سے اور پھینکا تختیوں کو اور پکڑا سر اپنے بھائی کا کہ

يَجْرَهُ إِلَيْهِ ۚ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ۚ

اسے کھینچا اپنی طرف اس نے کہا ماں جانے تحقیق قوم نے مجھے کمزور سمجھا اور قریب تھا کہ مجھے مار ڈالیں

فَلَا تَشِبَّتْ بِنِي الْأَعْدَاءِ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۱۵۰﴾ قَالَ رَبِّ

بس نہ خوشن کہ میرے ساتھ دشمنوں کو اور نہ ترار دے مجھے ساتھ ظالم لوگوں کے کہا اے رب

اغْفِرْ لِي وَ لِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿۱۵۱﴾

بخش مجھے اور میرے بھائی کو اور ہمیں اپنی رحمت میں داخل فرما کہ تو ارحم الراحمین ہے

یہاں بھی ارتداد کی کوئی کمی نہیں تھی تھوڑے تھے جو دینِ خدا پر ثابت قدم رہے ورنہ اکثریت کا دین صرف اقتدار ہی اقتدار تھا چنانچہ حدیثِ حوضِ بو صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہے۔ آپ نے فرمایا۔ میں حوضِ کوثر پر تمہارا منتظر ہوں گا۔ بہت سے لوگ جن کو میں جانتا ہوں گا۔ میرے سامنے حوض سے ہٹائے جائیں گے تو میں کہوں گا یہ تو میرے صحابی ہیں۔ پس ندا آئے گی آپ کو پتہ نہیں ہے کہ انہوں نے آپ کے بعد کون سے کثرت کئے ہیں یہ لوگ آپ کے بعد مُرْتَد ہو گئے تھے اور پچھلے قدم دین سے پھر گئے تھے۔ ہم نے مقدمہ تفسیر میں حدیثیں من و عن باحوالہ نقل کر دی ہیں۔ اگر طبیعت میں انصاف ہو تو حق سمجھنے میں کوئی مشکل نہیں لیکن اگر تعصب و عناد طبیعت ثانیہ بن چکی ہو تو دلائل تو بجائے خود چشم دید معجزات بھی کارگر نہیں ہو سکتے۔

أَعَجَلْتُمْ ۚ یعنی حضرت موسیٰ نے واپس آکر فرمایا کہ تم لوگوں نے وعدہ خداوندی کے پورا ہونے کی انتظار بھی نہ کی۔ اور میرے چلے جانے کے بعد فوراً گوسالہ پرستی کا نیا دین کھڑا کر لیا اور غم و غصہ طبیعت میں اس قدر آیا کہ آتے ہی الواح کو الگ پھینک دیا اور حضرت ہارون کی ڈاڑھی کو پکڑ کر اپنی طرف کھینچا۔ علمائے اعلام نے حضرت موسیٰ کے اس فعل کی چند توجیہات کی ہیں۔

۱۔ جس طرح انسان فرط غم میں اگر صیرت و عجب میں گرفتار ہو کر اپنی ڈاڑھی پکڑ لیا کرتا ہے اسی طرح ان کی بت پرستی سے اس قدر سخت متاثر ہوئے کہ اپنے فرط غم اور شدتِ حزن و دلال کا اظہار متفکرانہ انداز سے اس صورت میں کیا کہ حضرت ہارون کی ڈاڑھی پکڑی اور حضرت ہارون یہ سمجھے کہ مجھ پر ناراض ہو رہے ہیں فوراً عرض کی حضور اس میں میرا قصور کوئی نہیں ہے یہ

لوگ مجھے کمزور سمجھ کر مجھے مارنے پر تھے ہوئے تھے تب حضرت موسیٰ نے فوراً دعا کی کہ اے پروردگار! مجھے اور میرے بھائی کو بخش دے اور اپنی رحمت میں ہم کو جگہ دے۔

(۲) حضرت ہارون کو اپنی طرف بوجہ ناراضگی کے نہیں بلکہ حقیقت حال کے معلوم کرنے کے لئے کھینچا تھا۔

(۳) حضرت موسیٰ واپس آئے تو جو تکلیف ان کے دل میں ہوئی تھی اور جو اضطراب و قلق ان کو تھا دیکھا کہ حضرت ہارون بھی اپنے مقام پر اسی درد دل اور پریشانی میں مبتلا ہیں اور ان کو بھی قوم کے ارتداد اور بے دینی کا ویسا ہی احساس ہے لہذا اگر ہارون کو گلے لگانے کے لئے اور درد و غم کم کرنے کی خاطر ان کے سر کو پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور حضرت ہارون نے سمجھا کہ شاید جہاں یہ جانیں گے کہ حضرت موسیٰ ان کی توہین کر رہے ہیں۔ لہذا فوراً عرض کر دی کہ میں اس معاملہ میں اپنی حجت تمام کر چکا ہوں اور خود بے قصور ہوں تو حضرت موسیٰ نے اپنے اور اپنے بھائی ہارون دونوں کے لئے دست بردعا ہو کر اپنے عمل سے واضح فرمادیا کہ ہارون کو میرا اپنی جانب کھینچنا توہین کے لئے نہیں تھا بلکہ پیار و محبت کے لئے تھا۔

فَلَا تُشْمِتْ بِرِشْمَاتٍ سے ہے اور اس کا معنی ہے کسی کی مصیبت یا تکلیف پر خوش ہونا اور ایک حدیث میں حضرت جعفر صادق فرماتے ہیں کہ اپنے برادر ایمانی پر شامت نہ کرو یعنی اس کی مصیبت پر خوش نہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ خدا اس پر رحم کر کے اس کو معاف کرے اور تجھے گرفتار کرے اور فرمایا کہ جو شخص بھی اپنے برادر ایمانی کی مصیبت کو دیکھ کر خوش ہو تو دنیا سے نہیں جائے گا۔ جب تک کہ اس مصیبت میں گرفتار نہ ہوگا۔ (اصول کافی ص ۳۶۱ باب الشامتہ)

## ذکر عنبرہ

اِنَّ الَّذِيْنَ صَدَّقُوا بِرِشْمَاتٍ مِنْ اٰمِنٍ مِنْكُمْ لَيُؤْتِيْنَهُمْ مِنْهُ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُوْنَ ۗ وَرِشْمَاتٍ مِّنْ اٰمِنٍ مِّنْكُمْ لَيُؤْتِيْنَهُمْ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُوْنَ ۗ وَرِشْمَاتٍ مِّنْ اٰمِنٍ مِّنْكُمْ لَيُؤْتِيْنَهُمْ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُوْنَ ۗ

ایمان کو چالیس دن تک اللہ کے لئے خالص رکھے یا جو عبد بھی چالیس دن تک اللہ کے ذکر کی مدت مقرر کرے۔ خدا اس کو دنیا سے بے نیاز کر دے گا اور اس پر اس کے نفس کی بیماری اور علاج واضح فرما دے گا اور اس کے دل میں حکمت کو جگہ دے گا اور زبان پر حکمت کو جاری کرے گا۔ پھر آپ نے یہی آیت پڑھ کر فرمایا کوئی صاحب بدعت نہ دیکھو گے مگر یہ کہ وہ ذلیل ہوگا اور اللہ و رسول و اہلبیت پر کوئی افتراء باندھنے والا نہ پاؤ گے مگر رسوا و خوار۔

سَيُنَاذِرُكُم بِرِشْمَاتٍ ۗ حضرت موسیٰ کی قوم جنہوں نے گوسالہ پرستی کی تھی، ان کو قتل کی سزا دی گئی۔ جس طرح کہ تفسیر کی جلد دوسری میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے لیکن اس مقام پر فعل مستقبل کا استعمال ان لوگوں کی تنبیہ اور تہدید کے لئے معلوم ہوتا ہے جو امت موسیٰ کی غلط کاریوں کو اپنانے والی تھی تاکہ قبل از وقت ان کو خواب و غفلت سے جگا کر حجت تمام کر دی جائے اور قرآن مجید میں اس واقعہ پر پُر زور سرنش اور متعدد بار اس کا نہایت اہمیت کے ساتھ تذکرہ قرآن

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ

تحقیق جنہوں نے بنایا پھرے کو (غل) پیچھے گا ان کو غضب اپنے رب کا اور خواری

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتِرِينَ ﴿١٥٦﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا

زندگی دنیا میں اور اسی طرح ہم بدلہ دیں گے افتراء کرنے والوں کو اور جنہوں نے عمل

السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَأَمْنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنَ بَعْدِهَا

بڑے کئے پھر توبہ کی بعد اس کے اور ایمان لائے تحقیق تیرا رب اس کے بعد البتہ

لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٧﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبَ أَخَذَ الْأَلْوَابَ

بخشنے والا مہربان ہے اور جب ختم ہوا موسیٰ کا غضب پکڑا تختیوں کو

وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٨﴾

اور اس کی تحریر میں ہدایت اور رحمت تھی ان لوگوں کے لئے جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں

کے ماننے والوں (یعنی اہل اسلام کو متوقع نبرائیوں سے بچانے کے لئے تازیانہ عبرت کی حیثیت ہے ورنہ اگر صرف تقصیر بیان کرنا مقصود ہوتا۔ اولاً شان حکیمانہ کے خلاف ہے ثانیاً ایک ہی مرتبہ سنا دینا کافی تھا۔ یہ بار بار کی دہرائی صرف مسلمانوں کو ہوشیار و بیدار کرنے کے لئے ہے کہ مبادا یہ لوگ مبتلا ہو جائیں لیکن مسلمانوں نے ہوس اقتدار میں آکر خدا اور رسولؐ کی ایک نہ مٹنی اور اپنی من مانی کر کے رہے۔

وَالَّذِينَ عَمِلُوا الْكَيْدَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَفْضَلِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٩﴾

وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ صَاحِبًا مِّنْ دُونِ آلِهَتِهِمْ لِيُقَدِّمَهُمْ لَدَيْ رَبِّهِمْ وَأَن يَسْتَأْذِنَهُمْ لِيُجِيبَهُمْ فِي دَعْوَاهُمْ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٦٠﴾

انجام کے لحاظ سے نہ گناہ کرنے والا ہے (کافی)

وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ صَاحِبًا مِّنْ دُونِ آلِهَتِهِمْ لِيُقَدِّمَهُمْ لَدَيْ رَبِّهِمْ وَأَن يَسْتَأْذِنَهُمْ لِيُجِيبَهُمْ فِي دَعْوَاهُمْ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٦٠﴾

حق انتخاب

کیا حضور فرمائیے لوگوں کو اپنے امام کے انتخاب کا اختیار کیوں نہیں دیا گیا؟ آپ نے فرمایا تیرا سوال سمجھنے کیلئے ہے یا بحث کے لئے؟ تو اس نے عرض کی حضور میرا سوال سمجھنے کے لئے ہے۔ پس آپ نے فرمایا۔ جب ایک



وَكَتُبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا أَلْبِكُ قَالَ

اور لکھ ہمارے لئے اس دنیا میں نیکی اور آخرت میں تحقیق ہم جبکہ گئے تیری طرف فرمایا

عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَاكُنْهَا

اپنا عذاب دیتا ہوں جسے چاہوں اور میری رحمت وسیع ہے ہر شے سے پس اس کو اٹھوں گا

لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾

ان کے لئے جو ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور جو ہماری آیات پر ایمان رکھتے ہیں

گرنے گا چونکہ اسباب اللہ کی جانب سے ہوتے ہیں۔ ورنہ انسان کا ہدایت یا گمراہی کو اختیار کرنا اس کے اپنے اختیار کی بات ہو کرتی ہے۔ اسی وجہ سے ضلالت و ہدایت دونوں کو ذات اقدس الہی کی طرف منسوب کیا گیا ہے کیونکہ اگر خدا کی طرف سے آزمائش کا قطعہ نہ ہوتا مثلاً گو سالہ میں بولنے کی طاقت نہ پیدا کرتا تو کیوں کوئی اس کو پوچتا اور وہ بھی چاہتا ہے کہ سوچ سمجھ کر جو ایمان لائے وہ مقبول ہے اندھا دھند ایمان لانا۔ اس کو بھی پسند نہیں اسی لئے ایسے اسباب و حالات پیدا کرتا ہے کہ کوئی ایمان لائے تو سوچ سمجھ کر اور کوئی گمراہ ہو تو بھی سوچ سمجھ کر جس طرح فرمایا۔ اِنَّ هٰذَا نَبَاُ السَّبِيْلِ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كٰفِرًا۔ یعنی ہم نے انسان کو راہ دکھادی خواہ وہ شکر گزار ہو یا کافر ہو اور مسدہ جبر و اختیار پر سیر حاصل تبصرہ ہم تفسیر کی دوسری جلد میں ختم اللہ علیٰ قلوبہم کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔

عَذَابِي أُصِيبُ : تفسیر مجمع البیان میں حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ نبی اسرائیل زلزلہ کے

عذاب میں اس لئے مبتلا ہوئے کہ انہوں نے حضرت موسیٰ پر حضرت ہارون کے قتل کا الزام لگایا تھا۔ واقعہ اس طرح تھا کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون اور حضرت ہارون کے دونوں فرزند شمشیر اور شمشیر مہار کی طرف گئے اور دامن کوہ میں حضرت ہارون سو گئے اور خدا نے ان پر موت نازل کر دی۔ پس حضرت موسیٰ ان کو دفن کر کے واپس آگئے تو بنی اسرائیل نے پوچھا۔ ہارون کہاں گئے؟ تو آپ نے جواب دیا۔ وہ اللہ کو پیارے ہو گئے ہیں۔ انہوں نے کہا ایسا نہیں بلکہ چونکہ حضرت ہارون نہایت خلیق اور عنسار انسان تھے اور ہمیں ان کے ساتھ کافی وابستگی تھی۔ اس لئے آپ نے حسد کیا ہے اور ان کو قتل کر دیا ہے چنانچہ حضرت ہارون کی قبر پر موسیٰ ان کو ساتھ لائے اور حضرت ہارون سے خطاب کر کے فرمایا۔ بتائیے تجھے قتل کیا گیا ہے یا اپنی موت سے مراد ہے۔ حضرت ہارون نے قبر کے اندر سے جواب دیا۔ میں اپنی موت مراد ہوں مجھے کسی نے قتل نہیں کیا۔ پس موسیٰ پر اس الزام لگانے کی وجہ سے مورد عذاب خداوندی ہوئے اور صاعقہ یا ریح سے جل کر خاکستر ہو گئے۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ لوگ چونکہ حضرت موسیٰ کے ذرائع تھے اور ظاہر میں اطاعت گزار اور

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَ

جو لوگ اتباع کرتے ہیں رسول کی جو نبی امی ہے جس کو وہ پاتے ہیں مکتوب اپنے ہاں

هُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَا مَرْهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيُنْفِهِمُ عَنِ الْمُنْكَرِ

تورات اور انجیل میں ان کو علم دیتا ہے نیکی کا اور روکتا ہے برائی سے

وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ

اور حلال کرتا ہے ان کے لئے پاکیزہ چیزیں اور حرام کرتا ہے ان پر نجی چیزیں اور دُور کرتا ہے ان سے ان کے

إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ

بوجھ اور طوق جو ان پر ہیں پس جو لوگ ایمان لائے اس پر اور اس کی تعظیم کی

وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٤﴾

اور نصرت کی اور اتباع کی اس نور کی جو اتارا گیا ساتھ اس کے وہی لوگ ہیں صلاح پانے والے

فرمانبردار اور نیکی کی طرف بڑھنے والے تھے۔ اس لئے دعا کی اور ان کے لئے روئے تو خدا نے ان کو دوبارہ زندہ کر دیا کیونکہ اس کی رحمت ہر شے سے وسیع ہے۔ مسلم و کافر ہر ایک پر دنیا میں رحمت کرتا ہے لیکن بروز قیامت اس کی رحمت مومنوں کے ساتھ مختص ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ دنیا میں کافر و مومن دونوں نے آباد ہو کر رہنا ہے اور خدا کی نعمات مومنوں کی وجہ سے کافروں پر نازل ہوتی ہیں گویا دنیا میں کفار مومنین کی وجہ سے نعمات پاتے ہیں لیکن بروز قیامت مومن تو چلے جائیں گے جنت میں لہذا کافراں کی رحمت سے یکسر محروم ہو جائیں گے۔ یہ اس طرح ہے کہ جیسے ایک شخص کے ہاتھ میں چراغ ہو اور دوسرا شخص بھی اس کی روشنی میں چل رہا ہو تو جب تک ان کا سفر مشترک ہوگا۔ دونوں روشنی میں رہیں گے لیکن جہاں سے سفر الگ الگ ہوگا۔ چراغ والا چراغ لے کر چلا جائے گا اور دوسرا اندھیرے ہی میں رہے گا۔ پس خدا کی رحمت بروز عشر مومنوں سے مختص ہونے کا یہی مطلب ہے (واللہ اعلم)

الْأُمِّيُّ :- حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے چونکہ آپ اُمّ القریٰ یعنی مکہ میں پیدا ہوئے۔ اس لئے ان کو امی کہا گیا ہے اور تفسیر صافی میں امام محمد تقی علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ ۷۲ یا ۷۳ زبانوں میں لکھ پڑھ سکتے تھے اور یہ عدد صرف کثرت مطلقہ کے بیان کے لئے ہے ورنہ چونکہ آپ عالمی رسول تھے اس لئے وہ عالمی زبانوں پر عادی تھے اور اسی طرح ان کے جانشین بھی عالمی زبانیں جانتے تھے کیوں کہ وہ عالمین کے ہادی تھے۔

يَجِدُ وَنَكَهَ مَكْتُوبًا ص ۱۲ :- گویا ان اہل کتاب کی تعریف ہو رہی ہے جنہوں نے اپنی کتاب میں حضور کے اوصاف پڑھ کر آپ کی اتباع کی چنانچہ تفسیر صافی میں حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ایک یہودی حضور کے پاس حاضر ہوا اور عرض کی - میں نے آپ کی تمام اوصاف تورات میں دیکھی ہیں کہ مکہ میں ولادت ہوگی - مدینہ میں ہجرت ہوگی - نہ بدگو نہ سخت مزاج نہ اونچا بولنے والا اور نہ بے ہودہ کلام کرنے والا ہوگا پس اس نے کلمہ شہادتین زبان پر جاری کیا اور مسلمان ہو گیا اور تمام کتب سماویہ سابقہ میں حضرت رسالت کی بشارت درج تھی اور انبیاء کو حضور کے متعلق بالخصوص وصیت کی گئی تھی - چنانچہ مجمع البیان سے مروی ہے تورات کے سفر خناس میں اس طرح ارشاد ہے - ان کی برادری میں سے ان میں ایک نبی بھیجوں گا اور میں اپنی کلام اس کی زبان میں رکھوں گا پس وہ وہی کچھ کہے گا جو میں اس کو وصیت کروں گا - اور نیز اسی میں مکتوب ہے کہ کنیز کے فرزند (اسماعیل) پر میں نے برکت نازل کی اور اس کی پشت سے بارہ عظیم الشان شخصیتیں پیدا ہوں گی جو بڑی امت کے لئے آخر میں رہبری کریں گے -

انجیل میں حضور کی بشارت درج ہے اور اس میں آپ کو فارقلیط کے لفظ سے یاد کیا گیا ہے چنانچہ ایک مقام پر حضرت مسیح کا کہنا ہے کہ میں جارہا ہوں اور تمہارے پاس فارقلیط آئے گا اور وہ روح حق ہوگا جو اپنی مرضی سے بات نہ کرے گا اور وہ تمہارا نذیر ہوگا - الخ فارقلیط یونانی زبان ہے اس کا معنی ہے ایسا شخص جس کا لوگ تعریف کریں اور اس کی حمد بیان کریں یعنی یونانی فارقلیط کا وہی مفہوم ہے جو عربی میں لفظ محمد کا ہے -  
الطَّيِّبَاتُ :- طہیبات کا معنی ہے پاکیزہ چیزیں اور خباث کا معنی ناپاک اور مکروہ الطبع چیزیں اور ان کا مفصل بیان پانچویں جلد تفسیر میں ہو چکا ہے -

اصْوَهُمْ :- امر کا معنی ہے بوجھ جس طرح بنی اسرائیل اگر گناہ کرتے تھے تو ان کو ایسی ہی جیسا کہ مناسب سزا دی جاتی تھی اور اسلام والوں پر اللہ کا احسان یہ ہے کہ اگر گناہ کریں تو ان کے لئے توبہ کی گنجائش ہے اور توبہ سے اس کا گناہ معاف ہو جاتا ہے - لہذا وہ بوجھ ساقط ہو گیا جو بنی اسرائیل پر تھا -

وَالْاَعْلَالُ :- جمع غل کی ہے جس کا معنی ہے طوق گردن یعنی جو عہود و موثقیق ان کی گردنوں میں پہلے سے پڑے ہوئے تھے - حضرت رسالت نے ان سے وہ اٹھا دیئے مثلاً سابقہ شرائع میں نجس جگہ کو کتر دیا جاتا تھا اور اب دھونا کافی ہے یوم سنپر کا شکار حرام تھا - اب حلال ہے ان پر چربی حلال جانوروں کی بھی حرام تھی لیکن اب حلال ہے قتل کے بدلہ میں دہاں صرف قصاص تھا دیت نہ تھی لیکن اب دیت بھی بدلا ہو سکتی ہے - وعلیٰ ہذا القیاس یعنی دین اسلام سابقہ ادیان کے مقابلہ میں آسان اور سہل دین ہے -

وَالنُّورِ الَّذِي :- صافی میں بروایت عیاشی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ اس جگہ نور سے مراد حضرت علی علیہ السلام ہے اور بروایت کافی حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ نور سے مراد اس جگہ حضرت علی اور باقی ائمہ میں اور



قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

کہہ دیجئے اسے لوگو! میں اللہ کا رسول ہوں تمہاری طرف وہ اللہ جس کے لئے سب ملک آسمان و

وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ

زمین کا نہیں کوئی معبود مگر وہی جو جلاتا اور مارتا ہے پس ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول نبی اُمّی پر

الَّذِي الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۵۸﴾ وَمِنْ

جو ایمان رکھتا ہے اس کے کلمات پر اور اس کی پیروی کرو تاکہ تم ہدایت پا جاؤ اور

قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٍ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿۱۵۹﴾ وَقَطَعْنَا

موسیٰ کی قوم میں سے ایک گروہ ہے جو دعوت حق دیتا ہے اور اسی کے ماتحت فیصلے کرتا ہے اور ہم نے ان کو الگ الگ کر دیا

اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَّةً ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اصْرَبْ

بارہ گروہ اور ہم نے وحی کی طرف موسیٰ کے جب پانی مانگا اس سے اس کی قوم نے کہ مار

جمع البیان میں مروی ہے کہ حضرت رسالتاً نے ایک مرتبہ اپنے صحابہ سے فرمایا تھا مخلوق میں سے بہترین ایمان کس کا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ ملائکہ کا تو آپ نے فرمایا۔ ملائکہ اپنے پروردگار کے ہوا قدس میں موجود ہیں وہ کیسے ایمان نہ لائیں یعنی ان کا ایمان لانا کوئی اتنی بڑی بات نہیں ہے تو صحابہ نے عرض کی پھر انبیاء علیہم السلام کا ایمان بہترین ایمان ہے تو آپ نے فرمایا کہ انبیاء کو جب خداوند کریم کی جانب سے وحی کا شرف حاصل ہے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ خدا سے وحی ہونے کے بعد بھی ایمان نہ لائیں۔ پس صحابہ نے عرض کی کہ پھر ہمارا ایمان افضل ہے تو آپ نے فرمایا کہ جب مجھ جیسا رسول تم میں موجود ہے تو تمہارے ایمان لانے میں کیا کہاں ہے بلکہ وہ لوگ مراد ہیں جو تمہارے بعد آئیں گے جو کتابوں میں لکھا ہوا پائیں گے اور دیکھے بغیر ایمان لائیں گے اور اس کے بعد آپ نے یہ آیت پڑھی۔ وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا مَعَهُ۔

## رُكُوع نَمْبَرَا

إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ :- تفسیر برہان میں امام حسین علیہ السلام سے مروی ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت حضرت رسالتاً کی خدمت میں حاضر ہوئی اور انہوں نے عرض کی کہ آپ رسالتاً کا دعوے کرتے ہیں اور یہ کہ آپ پر بھی حضرت موسیٰ کی طرح وحی ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا۔ ہاں! أَنَا سَيِّدٌ وَكَلِيمٌ وَلَا فَخْرَ۔ میں اولادِ آدم کا سید و سردار

ہوں اور یہ فخر نہیں ہے اور میں خاتم النبیین اور امام المتقین اور عالمین کے پروردگار کا رسول ہوں۔ وہ کہنے لگے یہ بتائیے آپ عربوں پر مبعوث ہوئے یا عجموں کی طرف بھیجے گئے ہیں یا ہم لوگوں کی طرف رسول بن کر آئے ہیں پس یہ آیت نازل ہوئی کہ فرمادیں گے میں تم سب کی طرف رسول بن کر آیا ہوں۔

و کَلِمَاتٍ ۖ :- کلمات سے مراد ہے سابقہ کتابیں اور وحی اور قرآن وغیرہ

وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَىٰ :- تفسیر برمان میں ہے حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے اس الجالوت سے قسمیہ دریافت کیا کہ بتاؤ حضرت موسیٰ کے بعد ان کی امت کتنے فرقوں میں تقسیم ہوئی تو اس نے کہہ دیا صرف ایک فرقہ تو آپ نے فرمایا۔ جھوٹ بولتا ہے۔ خدا نے واحد کی قسم حضرت موسیٰ کی امت اکثر جماعتوں پر تقسیم ہوئی باقی سب جہنم میں جائیں گے صرف ایک جنت میں جائے گا اور ایک روایت میں ہے کہ جب حضرت قائم آل محمد ظہور فرمائیں گے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت میں سے اس آیت کے مصداق آپ کے ہمراہ ہوں گے نیز اصحاب کعبہ اور یوشع بن نون وصی موسیٰ مومن آل فرعون سلمان پاک، ابو دجانہ انصاری اور مالک اشتر بھی آپ کے ہمراہ ہوں گے۔

اِنَّ سَبْحَ عَشُوٰكَا :- حضرت یعقوب کے بارہ فرزند تھے اور ہر ایک کی نسل بڑھی پس ہر ایک کی نسل کو سبط و امت کہا جاتا ہے اور مروی ہے کہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ قائم آل محمد علیہ السلام جب ظہور فرمائیں گے اور مکہ سے کوفہ کی طرف کوچ فرمائیں گے تو اعلان عام ہوگا کہ کوئی شخص اپنے ساتھ زاوراہ نہ اٹھائے چنانچہ وہی پتھر اپنے پاس رکھیں گے۔ اور ہر منزل پر اس سے چشمہ بھوٹے گا کہ اس سے بھوکا شکم بھر لے گا اور پیاسا سیراب ہو جائے گا اور حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ الواح موسیٰ ہمارے پاس ہیں اور عصائے موسیٰ بھی ہمارے پاس موجود ہے (برمان)

تفسیر مجمع البیان میں ایک طویل روایت کے ضمن میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب امت پیغمبر آخر الزمان کے ذاتِ احدیت سے فضائل سُننے تو آخر میں دعا مانگی کہ اے اللہ مجھے بھی حضرت قائم الانبیاء کی امت سے کر۔ باقی آیات مجیدہ کی تفسیر اسی کتاب کی دوسری جلد میں مفصلاً گزر چکی ہے لہذا اعادہ ضرورت نہیں ہے۔

بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ

اپنا عصا پتھر پر بس پھوٹ نکلے اس سے بارہ چشمے تحقیق جان لیا ہر بندے نے

مَشْرِبُهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّانَ وَالسَّلْوَىٰ

اپنا گھاٹ اور سایہ کیا ہم نے ان پر بادل کا اور آنا ان پر من اور سلوی کھاؤ

كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا سَرَقْنَاكُمْ ۖ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ

پاکیزہ رزق جو دیا ہم نے تم کو اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا وہ تو اپنے اُوپر

يُظْلِمُونَ ﴿۱۱۰﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ

ظلم کرتے تھے اور جب کہا گیا ان کو کہ ٹھہرو اس بستی میں اور کھاؤ اس سے جہاں سے چاہو

وَقُولُوا حِطَّةٌ ۗ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ۗ سَنَزِيدُ

اور کہو حِطَّةٌ اور داخل ہو دروازہ سے سجدہ کرتے ہوئے تو بخش دیں گے ہم تمہارے گناہ عنقریب زیادہ دیں گے

الْحُسَيْنِ ﴿۱۱۱﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

احسان کرنے والوں کو تو تبدیل کیا جنہوں نے ظلم کیا ان میں سے بات کو علاوہ اس کے جو بتایا گیا ان

قِيلَ لَهُمْ فَأَسْأَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۱۱۲﴾

کو تو بھیجا ہم نے ان پر عذاب آسمان سے بوجہ اس کے جو ظلم کرتے تھے

## رُكُوعٌ نَمْبِرًا

وَسَأَلَهُمْ ص ۱۰۹ :- یہ سوال تزیین کے لئے ہے نہ کہ طلب حقیقت کے لئے وہ بستی باختلاف ایلہ یا مدین یا طبرہ تھی۔ جو دریا کے کنارہ پر واقع تھی ان کا تجاوز یہ تھا کہ سینچر کے دن ان پر مچھلی کا شکار ممنوع تھا اور اس دن مچھلی یوم امن سمجھ کر مردوں کو باہر نکال کر سامنے آجایا کرتی اور ہفتہ کے باقی ایام میں پانی کے اندر غوطہ زن رہتی تھی تو وہ سینچر کے دن جاں لگا رکھتے تھے تاکہ مچھلیاں اس میں پھنس جائیں پھر اتوار کے دن پھنسی ہوئی مچھلیوں کو نکال کر کھاتے اور بیچتے تھے یا یہ کہ انہوں نے علیحدہ حوض بنائے تھے سینچر کے دن جو مچھلیاں اندر آجاتی تھیں تو ان کے واپس ہونے کا راستہ بند کر دیتے تھے پھر اتوار کے دن



فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نَهَوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿۱۳۷﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ

پس جب وہ سرکش ہوئے اس سے کہ ان کو منع کیا گیا تو ہم نے کہا ان کو ہو جاؤ بندر رسوا اور یاد کرو جب اعلان کیا تیرے رب

لِيُعَذِّبَنَّهُمْ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ

نے کہ بھیجوں گا ان پر قیامت کے دن تک ایسی قوم کو جو پکھائے ان کو برا عذاب تحقیق تیرا رب

كَسْرٍ لِّعِقَابٍ ۖ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۳۸﴾ وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا

جلدی سزا دینے والا ہے اور وہ تحقیق بخشنے والا مہربان ہے اور ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ہم نے ان کو زمین میں گروہوں میں

مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۱۳۹﴾

تو ان میں بعض صالح ہیں اور بعض غیر صالح اور ہم نے ان کو آزمایا ساتھ خوشنائیوں اور بدعالیوں کے تاکہ باز آجائیں

كُونُوا قِرَدَةً ۖ - اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کو بندر بنا دیا۔ یہ مطلب نہیں کہ ان کو کہا گیا تم خود بند بن جاؤ کیونکہ یہ امر محال ہے۔

قصہ مجمع البیان میں ابن عباس سے منقول ہے کہ سینچر کا دن ہمارے جمعہ کی طرح ان کے لئے مقرر تھا کہ اس کی عظمت کو بحال رکھیں اور اس دن شکار نہ کریں۔ چھدیاں اس دن بلا حساب سامنے آجایا کرتیں حتیٰ کہ پانی ان کی کثرت سے پھپھپ جاتا تھا۔ کچھ عرصہ تک تو وہ اپنے عہد پر کار بند رہے آخر شیطان نے ان کو سبق پڑھایا کہ سینچر کے دن حوضوں میں پانی جمع کر لیا کرو یا حال لگالیا کرو اور اتوار کے دن پکڑ لیا کرو۔ پس وہ ایسا کرنے لگے اور بعض کہتے ہیں کہ پہلے ایک شخص نے سینچر کے دن تاکے سے ایک چھپی کو باندھ لیا اور اتوار کے دن پکڑ کر اس کو پکا کر کھالیا۔ دوسروں نے اس کو بڑا بھلا کہا لیکن جب دیکھا کہ اس پر کوئی عذاب نہیں آیا تو ان کے دلوں سے بھی خوف جاتا رہا اور وہ بھی آئندہ اسی طرح کرنے لگ گئے پس تین گروہ ہو گئے۔ اور آخر کار واعظ گروہ نے ان سے اپنی سکونت علیحدہ کر لی اور بحرین کی تعداد تقریباً بارہ ہزار نفوس پر مشتمل تھی۔ ایک رات جو سونے تو صبح کو مسخ ہو چکے تھے۔ عورتیں مرد بندر بن کر دم ہلاتے نظر آئے۔ واعظ گروہ نے دیکھا کہ آج یہ لوگ گھروں سے کیوں نہیں نکلے انہوں نے شہر کا دروازہ کھولا اور دیکھا تو وہ مسخ ہو چکے تھے اب وہ روتے تھے لیکن عذاب خدا تعالیٰ نہ سکتا تھا۔ واعظ گروہ کہتا تھا کہ ہم نے تم کو منع نہیں کیا تھا، تو وہ سر ہلاتے تھے اور پشیمانی کا اظہار کرتے تھے۔ بعض نے کہا ہے کہ جو ان بندر ہوئے تھے اور بوڑھے سو رہے تھے اور کہتے ہیں ۳ دن یا ۷ دن تک رہ کر لقمہ اجل ہو گئے اور ان کی نسل آگے نہیں بڑھی اور رسالت مآب سے منقول ہے کہ مسخ شدہ کی نسل نہیں بڑھائی اور تفسیر صافی میں امام علی زین العابدین سے ان کی تعداد اسی ہزار منقول ہے جن میں صرف دس ہزار کے قریب واعظ گروہ تھا جو بچ گئے

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَوَّلِيِّ

پس پیچھے رہے ان کے بعد ایسے لوگ جو وارث ہوئے کتاب کے لیتے تھے نفع اس دنیا کا

وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ

اور کہتے تھے عنقریب بخشا جائے گا ہمیں اور اگر آتا ان کے پاس نفع ان جیسا (دوبارہ) تو لے لیتے تھے کیا نہیں

عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا

لیا تھا ہم نے ان پر میثاق کتاب کا کہ نہ کہنا اللہ پر (کوئی بات) مگر حق اور پڑھا انہوں نے

مَا فِيهَا وَالذَّارِ الْأَخْرَةَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۶۶﴾

جو اس میں تھا اور آخرت کا گھر بہتر ہے ان کے لئے جو ڈرتے ہیں کیا تم عقل نہیں رکھتے :

اور ان کے علاوہ سب کے سب عذاب میں گرفتار ہوئے۔

وَإِذْ تَأَذَّنَ صُنَّا :- یعنی خدا نے فیصلہ سنایا کہ یہودی قیامت تک منسوب اور ذلیل و خوار رہیں گے۔ چنانچہ ہمیشہ

ایسا ہی رہا ہے اور یہ لوگ ہمیشہ ہر حکومت میں ذلیل رہے ہیں۔ پہلے حضرت سلیمان کو تسلط ہوا پھر ان پر بخت نصر کا

عذاب آیا اور پھر اہل اسلام کے ہاتھوں عذاب خداوندی میں گرفتار ہوئے و علیٰ ہذا القیاس۔

اور اگر اس زمانہ میں ان کو ایک علاقہ کا اقتدار حاصل ہوا ہے۔ تاہم وہ دوسری حکومتوں کے مقابلہ میں برائے نام ہے

بلکہ درحقیقت ان کا اقتدار غیر کے اقتدار کا مرہون منت ہے اور ممکن ہے الی یوم القیامت کی تحدید صرف طول مدت

کے بیان کے لئے ہونہ کہ واقعاً قیامت کا دن از روئے حقیقت اللہ کی ذلت و خواری کی حد ہو پس مقصد یہ ہو گا کہ ایک لمبی

مدت تک یہ لوگ ذلیل و خوار رہیں گے اور اس قسم کا استعمال عرف عام میں شائع ہے واللہ اعلم۔

مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ صُنَّا :- یعنی جب تک شریعت موسویہ کا دور دورہ تھا تو ان میں نیک بھی تھے اور بد بھی تھے

اور حضرت عیسیٰ کی بعثت کے بعد تو نیک وہی کہلائے جاسکتے ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت پر ایمان

لائیں اور پھر ان میں بھی کئی نیک اور کئی بد ہوں گے اور جب رسالت محمد کی بعثت ہوئی تو اب نیک صرف وہی ہوں گے جو

مضمون کی رسالت کو تسلیم کر لیں گے اور دین اسلام کے ہمنوا ہو جائیں گے اور تعلیمات محمدیہ کو اپنا کرا اصولاً و فروعاً اتباع کرنے والے

ہوں گے ورنہ پرچم اسلامی کے نیچے جمع ہو جانے کے بعد بھی نیک و بد کا سلسلہ باقی رہتا ہے۔

فَخَلَفَ :- یعنی یہود کا ایک دور گزرا اور پھر دوسرا ان کا قائم مقام ہوا تو انہوں نے پیسہ اپنا دین بنا لیا۔ خوب

دشوتیں لیتے اور خلافت حکم خدا فیصلے کرتے اور یہ کہہ دیا کرتے کہ خدا بخش دے گا پھر دوسرے دن حکم خدائی کے خلاف فیصلہ کر

وَالَّذِينَ يُسْكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرًا

اور جو لوگ تمک رکھتے ہیں کتاب سے اور قائم کرتے ہیں نماز کو بتحقق ہم نہیں ضائع کرتے بدلہ

الْمُصْلِحِينَ ﴿۱۶﴾ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا

نیکی کرنے والوں کا اور جب اکھیڑا ہم نے پہاڑ کو ان کے اوپر مثل پھتری کے اور انہوں نے گمان

کے رقم بٹور لیا کرتے حالانکہ ان کا عہد تھا کہ خلاف حکم خدا کہیں نہ جائیں گے اور کتاب اللہ کو بھی انہوں نے خوب پڑھا اور سمجھا ہوا تھا۔

اب مسلمان بھی اپنے گریبان میں منہ ڈال کر اپنے کردار کا جائزہ لیں۔ یہ نہ سمجھ لیں کہ آیات قرآنیہ صرف یہودیوں کی مذمت کو رہی ہیں بلکہ قیامت تک کی ہادی کتاب گذشتہ امتوں کی بد عنوانیاں اور ان کی عذاب خدا میں گرفتاریاں بیان کر کے امت اسلامیہ کو درس دے رہی ہے اور ان کو عذاب خداوندی سے بچنے کی تلقین کر رہی ہے۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَالْحَقِّ لَمْ يُكَلِّمُوا بِهِ كَذِبًا لَمْ يَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۱۷﴾

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَالْحَقِّ لَمْ يُكَلِّمُوا بِهِ كَذِبًا لَمْ يَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۱۷﴾

کی نبوت پر بھی ایمان لائیں اور قرآن مجید کے بتائے ہوئے لائحہ عمل کو اپنا دستور زندگی قرار دیں اور کتاب سے تمک پکڑنے والوں کا دوسرا عمل نماز کو قائم رکھنا بیان فرمایا اور نماز کا بالخصوص تذکرہ تمام فرائض اسلامیہ سے نماز کی اہمیت کو واضح کرنے کے لئے ہے۔ اسی لئے حدیث نبوی میں وارد ہے کہ اِنِّ قُبِلْتُ قَبْلَ مَا سِوَاهَا وَاِنْ رُدَّتْ رُدَّتْ مَا سِوَاهَا اگر نماز قبولی تو باقی اعمال قبول ہوں گے اور اگر نماز رد تو باقی اعمال بھی ردی کی ٹوکری میں پھینک دیئے جائیں گے۔

وَإِذْ نَتَقْنَا بِهٖ صَادِقٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ نَسْفَ الْجَبَلِ فَوَقَّعَهُمْ فِي الْوَادِیۡنِ ۚ وَتَوَلَّوْا مُدْبِرِیۡنَ ﴿۱۸﴾

انہوں نے اس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پس جبل طور کو خدا نے ان کے سروں پر بلند کیا اور حضرت موسیٰ نے فرمایا اگر قبول نہ کرو گے تو یہ پہاڑ تمہارے اوپر گر پڑے گا۔ تب انہوں نے ڈر کے مارے قبول کیا۔ احتجاج طبعی سے منقول ہے ایک مرتبہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام حرم کعبہ میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے صحابہ اردگرد موجود تھے۔ اتنے میں طاؤس یمانی اپنی مخصوص جماعت کے ساتھ مجلس میں داخل ہوا اور آتے ہی آپ سے سوال کی اجازت چاہی۔ آپ نے اجازت دی تو اس نے سوالات کئے اور امام نے سب کے تسلی بخش جواب دیئے۔ اس کے سوالوں میں سے ایک سوال یہ بھی تھا کہ وہ کونسا پرندہ ہے جو ایک دفعہ اڑا ہے۔ نہ اس سے پہلے اڑا ہے نہ بعد میں اڑے گا اور خدا نے قرآن مجید میں اس کا ذکر بھی کر دیا ہے۔ آپ نے فرمایا وہ طور سینا پہاڑ ہے جو بنی اسرائیل کے سروں پر سایہ فگن ہوا تھا۔ جس میں قسم و قسم کے عذابوں کے مناظر تھے۔ پس بنی اسرائیل نے اس کے ڈر سے تورات کو قبول کر لیا تھا اور اسی کا قرآن مجید میں تذکرہ موجود ہے۔

نَتَقْنَا الْجَبَلَ الْخ

أَنَّهُ وَقَعَ لِهِمْ خُذْ وَمَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ

کیا وہ گرنے والا ہے ان پر۔ پکڑو جو دیا ہم نے تم کو طاقت کے ساتھ اور یاد کرو جو اس میں ہے

تَتَّقُونَ ﴿۱۱۳﴾ وَاِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

تاکہ تم بچ جاؤ اور جب نکالا تیرے رب نے بنی آدم کی پشتوں سے ان کی ذریت کو

وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا

اور گواہ کیا اپنے نفسوں پر کہ کب نہیں ہوں میں تمہارا رب تو کہا انہوں نے ہاں (ہے تو ہمارا رب)

## رکوع نمبر ۱۲

وَاِذْ اَخَذَ :- اس جگہ اخذ کا معنی اخذ ہے یعنی نکالا۔

مِنْ ظُهُورِهِمْ :- یہ من بنی آدم سے بدل ہے یعنی مِنْ ظُهُورِ بَنِي اٰدَمَ

ذُرِّيَّتَهُمْ :- یہ اخذ کا مفعول ہے ذریت کا معنی جمع بھی ہوتا ہے اور واحد بھی ہوتا ہے۔ جمع کی مثال اسی آیت

اور اس کے بعد والی آیت میں ہر دو مقام پر ذریت جمع کے معنی میں ہے اور واحد کی مثال جیسے حضرت ذکریا علیہ السلام

کی دعا میں ارشاد خداوندی ہے۔ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً - یعنی اسے پروردگار عطا کر مجھے

ذریت پاکیزہ اور میاں واحد مراد ہے۔ کیوں کہ دوسرے مقام پر یوں ارشاد ہے۔ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا

يُوْثِقُنِي - یعنی اسے رب عطا کر مجھے اپنی جانب سے ولی جو میرا وارث ہو۔

وَأَشْهَدَهُمْ :- اس مقام پر مفسرین میں زبردست اختلاف ہے کہ اس میثاق اور سوال و جواب کی حقیقت

کیا ہے؟ چنانچہ اس بارے میں علمائے کرام کے دو مذہب مشہور ہے۔

۱۔ مفسرین کی ایک جماعت کا قول ہے کہ خداوند کریم نے حضرت آدم کی صلب سے بیک وقت اس کی تمام ذریت

کو ذرات کی مانند نکال کر حضرت آدم کے پیش کیا اور فرمایا کہ میں تیری ذریت سے عہد چکان لے رہا ہوں کہ میری عبادت کریں

گئے اور شرک نہ کریں گے اور میں ان کو رزق دوں گا۔ اس کے بعد تمام کی طرف خطاب کر کے فرمایا۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ کیا

میں تمہارا رب نہیں ہوں۔ قَالُوا بَلَىٰ - تو سب نے جواب دیا ہاں تو ہمارا پروردگار ہے (یہ یاد رہے کہ یہی سوال منغی

کے بعد آیا کرتا ہے اور جواب کو مثبت بنا دیا کرتا ہے) ان کے اقرار کے بعد فرشتوں کو فرمایا کہ تم ان پر گواہ رہنا تو فرشتوں

نے جواب دیا۔ شَهِدْنَا یعنی ہم گواہ ہیں اور یہ اس لئے کیا گیا کہ بعد میں عذر اور مہانے نہ بنائیں کہ ہمیں پتہ نہیں تھا یا ہم باپ دادا



أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غْفِلِينَ ﴿۱۴۲﴾ أَوْ تَقُولُوا

اور ہم گواہ ہیں یہ اس لئے کیا کہ مبادا کہو بروز قیامت تحقیق ہم اس سے غافل تھے یا کہو کہ

إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاءُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا

تحقیق شرک کیا ہمارے باپ دادا نے پہلے اور ہم تھے ان کے بعد ان کی ذریت کیا تو ہمیں ہلاکت کراسے

بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿۱۴۳﴾ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَقِصَاتِ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۱۴۴﴾

ساتھ اس کے جو کیا غلط کاروں نے ؟ اور اسی طرح ہم کھوتے ہیں نشانیاں اور تاکہ وہ باز آجائیں

کے مذہب پر مجبول گئے تھے اور کہتے ہیں کہ ان کو عقل و فہم بھی عطا کیا گیا تھا اور اقرار کے بعد دوبارہ ان کو صلب آدم میں پٹایا گیا۔ اس کے بعد دنیا میں ظاہر ہونے کے لئے ہر ایک کے لئے اپنا اپنا وقت مقرر کیا گیا پس دنیا میں آکر جو اسلام میں رہے تو گویا اس نے اپنے میثاق کی وفا کی اور فطرت اولیٰ پر ثابت قدم رہا اور جس نے کفر و انکار کیا تو وہ اپنی فطرت اولیٰ سے گریز کر گیا اور اس نے اپنے میثاق کو توڑ ڈالا چنانچہ اس قول کی تائید میں انہوں نے احادیث بھی پیش کی ہیں۔ تفسیر کبیر میں فخر الدین رازی نے ابو ہریرہ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ خدا نے اپنے یہ قدرت سے آدم کی پشت کو مس کیا تو قیامت تک کی ہونے والی سب نسل بیک وقت ظاہر ہو گئی اور اسی سلسلہ میں ابن عباس سے ایک روایت نقل کی ہے کہ آدم علیہ السلام نے اپنی اولاد میں سے بعض کو نورانی شکل میں دیکھا۔ تو سوال کیا۔ اے پروردگار! یہ کون لوگ ہیں؟ تو ارشاد ہوا کہ یہ لوگ میرے انبیاء ہیں اس جماعت میں حضرت آدم نے ایک شخص کو بہت نورانی پایا۔ تو پوچھا یہ کون ہے؟ جواب ملا کہ یہ داؤد ہے حضرت آدم نے پوچھا۔ اس کی عمر کتنی ہوگی تو جواب ملا کہ ستر برس۔ پس حضرت آدم نے عرض کی کہ یہ تو بہت تھوڑی ہے لہذا میں اپنی عمر میں سے اس کو چالیس برس دیتا ہوں اور حضرت آدم کی اپنی عمر ایک ہزار برس مقرر تھی جب عالم ذر کے سوال و جواب ختم ہوئے اور حضرت آدم زمین پر معروف کار ہوئے۔ آپ کی عمر کا ۹۶۰ سال جب گذر چکا تو ملک الموت آن پہنچا کہ روح قبض کرے۔ حضرت آدم نے فرمایا۔ ابھی تو میری عمر میں سے چالیس برس باقی ہیں تو ملک الموت نے کہا۔ وہ تو آپ حضرت داؤد کو بخش چکے ہیں۔ حضرت آدم نے جواب دیا۔ میں کسی کو اپنی عمر نہیں بخشتا۔ پس ہر نفس کے لئے اپنی اپنی اجل مقرر کی گئی۔

۲۔ دوسرا قول جس کو رازی نے اصحاب نظر اور ارباب مقولات کا قول بتایا ہے۔ وہ یہ ہے کہ خداوند کریم علی الترتیب اولاد آدم کو اپنے باپ کی پشت اور ماں کے رحم سے متعدد ادوار کے بعد ظاہر فرماتا ہے اور جب اس کی جسمانی حالت مضبوط ہو جاتی ہے اور عقل کامل ہوتا ہے تو اس کے سامنے اپنی توحید و معرفت کے واضح اور روشن نشانات قائم فرماتا ہے اور انفس

آفاق میں ہیں اور مدلل ایسی آیات ظاہر کرتا ہے جو عقل فطری انسانی کو معرفت خالق اور اس کے وجود واجب اور توحید ذات کے اقرار پر مجبور کرتے ہیں گویا آثار قدرت و صنعت اور نشانات عظمت و حکمت محمول انسانیہ کو پکار پکار کر معرفت خدا اور اقرار توحید کی طرف اپنی زبان بے زبانی سے دعوت دے رہے ہیں پس ان کی ہیئت کذاشیئہ بمنزلہ سوال ہے اور ان کا ناقابل تردید صورت میں وقوع پذیر ہونا فطرت انسانی اور جبلت بشری کیلئے بمنزلہ اقرار ہے پس یہ سوال و جواب ایسا ہے جیسے زمین و آسمان کی اطاعت کے متعلق ارشاد ہے: **قَالَ لَهَا وَوَلَدِهَا رَضِيَ اِثْتِيَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا فَقَالَتْ اَاٰتَيْنَا طَاعَتِيْنَ** یعنی اس کو اور زمین کو فرمایا: میری اطاعت کرتے ہوئے اؤ تو ان دونوں نے عرض کی کہ ہم اطاعت کرتے ہوئے آئے یعنی زمین و آسمان کا پیدا کرنا اور انہیں اپنی عجایب صنعت و خرائب حکمت سپرد کرنا اور ان دونوں کو اطاعت پر مجبور کرنا ہی اس سوال و جواب کا حقیقی پس منظر ہے اور عرف عام میں ایک اہم اور غیر معمولی انداز اطاعت کو آمر و مامور یعنی حاکم و محکوم کی جانب سے سوال جواب کے رنگ میں اگر بیان کیا جائے تو کلام میں وہ زور اور توانائی پائی جاتی ہے جو اس کی سرسری ترجمانی میں قطعاً نہیں پائی جاسکتی اور ارباب ذوق و اصحاب دانش ہی اس حقیقت کی تہہ تک پہنچ سکتے ہیں مثلاً ایک شخص اپنی تیز روانی کی ترجمانی میں کہتا ہے کہ میں فلاں مقام پر تیز دوڑتا تو اس میں کوئی دزن نہیں اور اگر یوں کہے کہ فلاں مقام پر میں نے اپنے قدموں سے کہا: شاباش تیز دوڑو تو قدموں نے جواب دیا: ہم حاضر ہیں تو کلام میں وزن آجاتا ہے۔ اسی طرح اپنی تیز بیانی کے متعلق کہے: میں نے فر فر بیان کیا یا کہے: میں نے زبان سے کہا: شاباش تیز چل تو اس نے کہا: میں تابع ہوں تو یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہے کہ سوال و جواب کی صورت میں بیان کی اہمیت سادہ بیانی سے کہیں بڑھ جاتی ہے حالانکہ درحقیقت سوال و جواب نہیں ہوا کرتا بلکہ واقعہ کی ترجمانی کا یہ ایک پرکشش اور دلربا انداز ہے جو کلام کو دقیق اور زور دار بنا دیتا ہے پس اس مقام پر خالق کائنات نے اس اشرف المخلوقات انسان کو زیور عقل و دانش سے خوب آراستہ کیا اور اس کے وجود کے اندر قوت فہم و فکر کی روشن قندیلیں آویزاں کیں تو اس کی بینا آنکھوں کے سامنے صنائع قدرت و بدائع حکمت کے جلی آثار اپنے خالق کی بولتی ہوئی زبان بن کر آگئے۔ **اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ** تو ادھر فطرت سلیمہ اور طبیعت مستقیمہ کے گوش ہوش میں صدائے حق پہنچتی ہے تو تقاضائے انسانیت اور مقضائے شرافت و کرامت اس پتلاؤ خاک کی جانب سے زبان حال بن کر گویا ہو گئے ہیں۔ بلی اور محققین علمائے امامیہ اسی قول پر ہیں اور یہی قول حق اور قابل قبول ہے اور پہلا قول چند وجوہ سے قابل قبول نہیں ہے۔

۱۔ قرآن مجید کی آیت مجیدہ کے ظاہری الفاظ پہلے قول کی صحت کے خلاف ہیں کیونکہ فرماتا ہے: **وَ اِذَا اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** یعنی پروردگار نے اولاد آدم کی پشتوں سے ذریت کو نکال کر ان سے عہد و پیمانہ لیا۔ یہ نہیں فرمایا کہ حضرت آدم کی پشت سے تمام اولاد آدم کو نکال کر ان سے عہد و پیمانہ لیا۔

۲۔ جب اولاد آدم سے عہد لیا گیا تھا تو اس وقت وہ بے عقل تھے یا عقلمند تھے اگر عقلمند نہیں تھے تو عہد لینا فضول کیونکہ

بے عقل جب خالق کا کلام سمجھتا نہ ہو اس کا عہد و پیمان کس کام کا۔ لہذا اس سے باز پرس کیوں؟ اگر وہ عقلمند تھے تو چاہئے تھا کہ وہ کیا ہوا عہد یاد رہتا اور وعدہ کی خلاف ورزی کرنے میں سہز نش اس وقت معقول ہوتی ہے۔ جب وہ وعدہ یاد ہو اور پورا نہ کیا جائے لیکن جب سرے سے وعدہ یاد ہی نہ رہے تو اس کی وفا کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ دریں صورت اگر عدم وفا کا عذر نسیان کو پیش کیا جائے تو وہ عقلاء کے نزدیک یقیناً قابل قبول ہوا کرتا ہے اور یہ عام دستور ہے کہ جب بہت سے آدمی کسی سے مل کر ایک عہد کریں تو خلافِ عادت ہے کہ سب کے سب اس عہد کو بھول جائیں بہر کیف کسی نہ کسی کو یاد ہوگا اور ضرور یاد ہوگا۔ چہ جائے کہ تمام آدمی کی اولاد سے باہوش و ہواس و باتمامی عقل و کمال فہم ایک عہد لیا جائے اور وہ اقرار بھی کر لیں لیکن مقامِ عمل میں سب کے سب فراموش کر جائیں اور لطف در لطف یہ ہے کہ بار بار کی یاد دہانی کے باوجود بھی کسی کو یاد نہ آئے حالانکہ قیامت کے واقعات کے متعلق خود قرآن مجید میں ارشاد ہے کہ بہشتی اور دوزخی ایک دوسرے کو پہچانیں گے اور دنیا کے گزشتہ واقعات کا تذکرہ کریں گے چنانچہ اسی سورۃ مجیدہ میں گذر چکا ہے کہ بہشتی کہیں گے اللہ نے ہمارے ساتھ کئے ہوئے وعدہ کو پورا کیا ہے۔ کیا تمہارے ساتھ بھی اس نے کئے ہوئے وعدہ کو پورا کیا ہے۔ تو وہ ان کو جواب دیں گے کہ ہاں اس سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ ان کو اپنی دنیا میں گذری ہوئی سرگذشت یاد ہوگی اور پرانے یاد دست دہاں ایک دوسرے سے خوب گپیں اڑائیں گے اگر قیامت کے دن خدا کا بیان قرآن و رسول کیا ہوا وعدہ یاد رہے گا تو دنیا میں روزِ ازل اور یومِ میثاق کا وعدہ یاد کیوں نہ رہا اور قیامت کے دن بہشتیوں اور دوزخیوں کو اپنے دنیاوی دھندے یاد ہوں گے لیکن دنیا میں کسی ایک کو بھی یومِ میثاق اور اس کا وعدہ یاد نہ رہا اور تعجب بالائے تعجب یہ کہ یاد دہانی کے بعد بھی یاد تو بجائے خود اس کا ادنیٰ سے ادنیٰ خیال تک دماغ میں نہیں آتا۔

۳۔ اگر یہ کہا جائے کہ طولِ زمانہ اور تبدیلیِ حالات کی وجہ سے بھول سکتا ہے تو پھر تنازعِ والوں کا قول بھی صحیح بن جائے گا اور ہم ان کے قول کو اسی دلیل سے ہی تو باطل کرتے ہیں کہ اگر انسان مرنے کے بعد کسی دوسرے بدن میں چلا جاتا ہے تو اس کو پہلے دور کے حالات سب نہ سہی تو کچھ نہ کچھ یاد ہونے چاہئیں اور جب اس کو کچھ بھی معلوم نہیں ہوتا تو اس سے ہم نتیجہ نکالتے ہیں کہ تنازعِ کا قول ہی سرے سے باطل ہے۔ ان کے علاوہ کافی وجوہِ قولِ ادلیٰ کی تردید میں ذکر کی گئی ہیں لیکن اسی قدر ذکر کر دینا کافی ہے۔

دوسرے قول پر اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ آیتِ مجیدہ کے ظاہری مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام اولادِ آدم سے عہد لیا گیا اور صیغہ ماضی کی دلالت اس امر پر ہے کہ وہ عہد و پیمان ہو چکا ہے اور قیامت تک کی ہونے والی اولادِ آدم وہ عہد کر چکی ہے اور دوسرے قول کی رد سے آنے والی نسلیں اس عہد سے مستثنیٰ بنتی ہیں حالانکہ تمام اولادِ آدم ہیں۔

اس کا جواب اولاً تو یہ ہے کہ یقینی واقع ہونے والی چیز کو صیغہ ماضی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور قرآن مجید میں قیامت کے وقوع کی خبریں متعدد آیات میں صیغہ ماضی سے مذکور ہوئی ہیں اور آیتِ مجیدہ میں یہ دلالت قطعاً نہیں کہ تمام بنی آدم سے

ایک ہی وقت میں عہد لیا گیا۔

اور ثانیاً اگر ایک ہی وقت میں عہد لیا جانا مراد ہو تو اس سے مراد عہد ظاہری نہیں بلکہ عہد معنوی تشریح کے طور پر اس سے مراد ہے کیونکہ اس میں شک نہیں کہ قیامت تک کے ہونے والے واقعات اگرچہ مقام ظاہر میں مرتب اور مسلسل ہیں لیکن علم واقعی الہی کے سامنے یہ سب کائنات اول آن وجود سے لے کر آخر دم بقا تک مرتب و مسلسل ہونے کے باوجود بیک وقت موجود و حاضر ہیں لہذا بزرگ تشریح اس ہیئت کذاً یہ کہ جو مخلوق کی خالق کے مقابلہ میں یا مصنوع کی صانع کے مقابلہ میں ہوتی ہے۔ سوال و جواب کے طور پر پیش کر دیا تاکہ عقول انسانیہ کے قبول کرنے میں آسانی ہو گویا عالم تشریح میں تمام بنی آدم کے بیک وقت موجود مثالی جسم ہونے خالق یکتا کے آگے عالم واقعی کے حضور میں صف بہ صف قرن باقرن محو تسبیح ہیں۔ ان کو خطاب کر کے زبان قدرت و صنعت گویا ہوئی۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ تُوْنَبٰی اَدَمَ کِی ہیئت اجتماعیہ نے اپنی زبان بے زبانی سے اعتراف و عجز و تواضع کے ساتھ فرمایا کہہ دیا۔ جلی۔

**وضاحت** عالم واقع و ظاہر میں قیامت تک کی ہونے والی اشیاء مکان و مکانیات زمان و زمانیات اگرچہ ظاہر میں مرتب ہیں لیکن عالم و ہر و ازل میں بیک وقت اپنے خالق کے سامنے موجود و حاضر ہیں۔ یہ اس طرح سمجھئے جیسے دو منزلہ مکان کی چھت کے اوپر ایک طولانی زنجیر لٹکا کر کے رکھ دیا جائے تو وہاں اس کی کل کڑیاں ایک دوسرے کے عرض میں واقع ہو کر ایک ہی وقت میں ایک جگہ موجود ہیں لیکن چھت سے سوراخ کر کے اس سے ایک سرے کو لٹکایا جائے اور مسلسل طور پر لٹکایا جاتا ہے اور اس چھت کے نیچے اوپر کی چھت کے سوراخ کی سیدھ میں نچلے مکان کی چھت میں سوراخ ہو اور وہ زنجیر بالترتیب اوپر کی چھت سے نکل کر نچلے مکان کی چھت سے گزر کر زمین پر بالترتیب جاتا رہے گا تو وہ دونوں چھتوں کے درمیان بیٹھا ہوا انسان نہ یہ اندازہ کر سکتا ہے کہ زنجیر کی کتنی کڑیاں نچلے مکان کی چھت سے گزر کر نیچے زمین پر پہنچ چکی ہیں اور نہ وہ یہ جان سکتا ہے کہ زنجیر کی کتنی کڑیاں اوپر کی چھت پر باقی ہیں۔ وہ صرف اپنے سامنے کی کڑیاں ہی دیکھ سکتا ہے اور انہی کے حالات و واقعات و تعداد وغیرہ سے واقفیت حاصل کر سکتا ہے۔ اس کی نگاہوں میں گزشتہ کڑیاں بھی لا تعداد اور آئندہ کڑیاں بھی لا تعداد معلوم ہوتی ہیں اور ہر کڑی دوسری کڑی کے ساتھ یکجا نہیں گزر کر سکتی۔ ایک پہلے گزرتی ہے، پھر دوسری، پھر تیسری و علیٰ ہذا القیاس، لیکن جو چھت کے اوپر ہے اور جس کے قبضہ میں پورا زنجیر ہے وہ بیک وقت کل زنجیر کی کڑیاں جانتا ہے اور اس کو معلوم ہے کہ کس قدر کڑیاں اس کی نیچے زمین پر پہنچ چکی ہیں اور کس قدر اس وقت درمیانی منزل میں ہیں اور کس قدر باقی معرضِ ظہور میں آنے والی ہیں یہ محض سمجھانے کے لئے ایک مثال ہے ورنہ تمام موجودات و کائنات کا خالق کے سامنے بیک وقت ہونا اس مثال سے بھی زیادہ واضح و روشن ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اوپر سے زنجیر لٹکانے والا لٹکائی گئی ہوئی کڑیوں سے غافل ہو کر ان کا اندازہ مہجول جائے یا زیادہ دُور تک جاننے کی وجہ سے یا اندھیرے کی صورت میں درمیان میں پھتوں کے حائل ہو جانے سے گزشتہ کڑیوں پر نگاہ نہ ڈال سکے لیکن یہاں خالق کائنات جو سلسلہ کائنات کو عالم ازل سے جاری کر کے وجود کی درمیانی منزل سے گزار کر عالم فنا تک

بیچ رہا ہے وہ اپنے عادی و کلی علم کے ساتھ اس سلسلہ کی کسی کڑی سے غافل نہ ہے اور نہ گذشتہ و موجودہ دائرہ کی کوئی کڑی اس کی نگاہ قدرت سے اوجھل ہو سکتی ہے کیونکہ نہ تو وہ کسی سے دُور ہے اور نہ کوئی حائل اس کے آگے حائل بن سکتا ہے اور نہ کوئی ظلمت اس کو کسی معلوم سے بیگانہ کر سکتی ہے وہ ہر شے پر عادی اور ہر چیز کے قریب ہے پس اگرچہ ہم اس عالم وجود میں دیکھتے ہیں کہ سلسلہ موجودات کی کڑیاں مسلسل اور مرتب ہو کر ظاہر اکتّم عدم سے یا عالم ازل سے اس درمیانی عالم وجود میں ہمارے سامنے آتی ہیں اور پھر تیسرے عالم فنا میں داخل ہو جاتی ہیں درمیانی عالم والے نہ تو جاننے والوں کا صحیح اندازہ کر سکتے ہیں اور نہ آنے والوں کے متعلق کوئی نظریہ قائم کر سکتے ہیں کیوں کہ یہاں کی ترتیب وار آمد و رفت بیک وقت کل کے اجتماع کے منافی ہے لیکن خداوند کریم موجودات عالم کے تینوں ادوار کے ہر جزئی حالات کو جانتا ہے پس اس کے سامنے سب کی سب بیک وقت موجود اور اس کا علم محیط اور قدرتِ کاملہ کے سامنے تمام موجودات سرنگوں ہیں اور تکوینی طور پر سب کی سب اس کی اطاعت گزار ہیں۔ پس تمام اولاد آدم سے خداوند کریم کا سوال اور ان کا جواب اس تکوینی اطاعت و اقرار کی فہمائش ہے۔

## اجمال و تفصیل

ذہن میں بہت سے معانی بیک وقت موجود ہوتے ہیں اور متعدد معانی بیک وقت حاضر ہوتے ہیں لیکن ان کی زبان سے ادائیگی یا کبھی طریقہ سے ان کی منفی شہود پر جلوہ گرمی ترتیب کی خواہاں ہوا کرتی ہے داغ میں مطالب حاضر خواہ کس قدر کثیر کیوں نہ ہوں اگرچہ اجمالی رنگ میں وہ بھی اپنے مقام پر تقدم و تاخر رکھتے ہیں لیکن بالفعل سب کے سب باوجود رتبی تقدم و تاخر کے یک جا موجود ہوتے ہیں اور زبان بیان یا لسانِ قلم ان کو الفاظ و نقوش کا لباس اڑھا کر اپنے مقام پر ترتیب وار ظاہر کرتی ہیں پس وجود مطلق یا وجود مکتوبی میں اس کو بالفعل ترتیب حاصل ہوتی ہے اور تقدم و تاخر آپس میں نمایاں طور پر متمیز ہوتے ہیں۔ سننے یا مطالعہ کرنے والا اس بیان کے جس حصہ سے روشناس ہوگا۔ وہ تو گزرے ہوئے مضمون کے متعلق اندازہ کر سکتا ہے کہ کس قدر تھا اور کیسا تھا اور نہ یہ جان سکتا ہے کہ باقی کس قدر اس فنا میں ظاہر ہوگا یا صغیر مرقطاس پر نقش ہوگا بلکہ وہ صرف حال حاضر میں اپنے سامنے آنے والے الفاظ و نقوش میں اپنے ذہن و داغ کو وابستہ رکھ سکے گا لیکن جس کے پاس وہ ذخیرہ موجود ہے اور جو اس کا موجد ہے وہ قبل از بیان، بعد از بیان اور حال بیان کی ہر صورتوں میں پورے مطالب کی تفصیل سے آگاہ ہوتا ہے اور اس سے کوئی گوشہ اوجھل نہیں ہوتا۔

اسی طرح ایک صاحب فن کے داغ میں ایک لمبا چوڑا منصوبہ ہوتا ہے جس کو وجود ظاہری کا لباس اڑھانے میں لمبے وقت کی ضرورت ہوتی ہے اور ترتیب درکار ہوتی ہے لیکن اس کا ذہن میں وجود نہ ترتیب کا خواہاں ہے نہ زمانہ کا محتاج ہے بلکہ تمام ازمنا متفرقہ میں بکھرنے والے اور مرتب ہو کر پیش ہونے والے جملہ مطالب بیک وقت بلا تمیز مقدم و مؤخر یکجا جمع ہوتے ہیں پس صرف اجمال و تفصیل کا فرق رہتا ہے کہ قبل از وجود اجمال کے رنگ میں ہوتے ہیں اور بعد از وجود تفصیل کی صورت اختیار کر جاتے ہیں۔ بہر حال اس کی مثالیں ہزار یا موجود ہیں جن کو گنوانے کی پنڈاں ضرورت نہیں ہے۔ پس صغیر کائنات پر مخلوق کے نقش سے قبل صنایع ازل کے علم ذاتی کے سامنے تمام موجودات بلا کم و کاست و بلا تقدم و تاخر اور بلا ترتیب و تدریج بیک وقت

موجود و حاضر تھے اور سلسلہ موجودات کی عالم وجود میں جلوہ گری کے ہر دور میں بھی وہ اس کے سامنے حاضر ہیں اور کتاب وجود کی انتہا کے بعد بھی وہ اس کے سامنے موجود رہیں گے۔ اس کے سامنے کسی وقت بھی کوئی فرد غائب نہیں رہا اور نہ رہے گا۔ پس اس کی قدرت کاملہ کے سامنے افرادِ انسانیہ کا عجز کامل اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا کی تعبیر ہے یا یوں سمجھئے حافظِ قرآن کے پاس پورا قرآن بیک وقت بلا تقدم و تاخر اول سے آخر تک موجود ہوتا ہے۔ وہاں سب سورتیں و آیتیں ترتیبِ اجمالی کی صورت میں بیک وقت ایک دوسرے کے عرض میں واقع ہوتی ہے لیکن جب قرأت جاری کرے گا اور ان کو الفاظ کا لباس سے گا تو مقدم مقدم ہوگا اور موخر موخر ہوگا۔ وہ ذہنی اجمالی ترتیب اب بالفعل تفصیلی ترتیب کا رنگ سے گی اور سورتیں و آیتیں باقاعدہ تدریجی طور پر ایک دوسرے کے طول میں واقع ہوں گی لیکن جو حافظ ہے اس کے ذہنی خزانہ میں قبل از قرأت یا بعد از قرأت یا بوقت قرأت کے ہر سہ ادوار کا کوئی فرق نہیں پڑتا بلکہ وہ ذخیرہ ہر آن میں اس کے پاس پورے کا پورا موجود ہی موجود ہے پس خالق کائنات کے سامنے ایجاد سے قبل اور بعد از ایجاد اور بوقت ایجاد اس سلسلہ موجودات کی تمام کڑیاں باوجود ترتیب تدریجی ہونے کے اور باوجود مقدم و موخر ہونے کے بیک وقت یکجا حاضر ہیں اور اپنی زبان بے زبانی سے اپنے خالق کی شاکرگی اور مدح گستری میں محو ہیں اور غالباً اسی کی تعبیر اَمَّ الْکِتَابِ سے بھی کی گئی ہے۔ پس اس کے علم محیط کے وسیع دامن کے اندر تفصیلات وجود انسان کا ذرہ بے مقدار کی طرح سمٹ کر آجانا اور اس کے ارادہ کے ماتحت عالم وجود میں بے چون و چرا قدم رکھنا اور اسی کی مشیت و مصلحت کے تابع ہو کر عالم فنا میں جا کر دنیا یہ سب اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بکنی کا اعلان ہے۔

**تکوین و تشریح** قادرِ قادر پر تسلط و حکومت اور مقدر و محکوم کا اس کے سامنے جھک جانا، تسلیم خم کرنا اور اس کے ارادہ و امر کے سامنے سرتابی نہ کرنا دو طریقوں سے ہوا کرتا ہے ایک یہ کہ مقدر و محکوم میں نہ اطاعت و نافرمانی کا شعور ہو اور نہ ارادہ و اختیار اس کے دامن وجود کے اندر ہو اور دوسرا یہ کہ مقدر و محکوم اطاعت کا شعور بھی رکھتا ہو اور ارادہ و اختیار کا حامل بھی ہو تو پہلی صورت میں قادر و حاکم کے تسلط و حکومت کا نام ہے۔ تکوین۔ پس اس صورت میں اس کا ارادہ تکوینیہ ہوگا۔ اس کا امر تکوینی ہوگا اور محکوم کی اطاعت اطاعت تکوینیہ ہوگی اور دوسری صورت میں حاکم کی حکومت تشریح ہے اور اس بارے میں اس کا ارادہ و امر ارادہ تشریحیہ و امر تشریحی ہوں گے اور محکوم کی اطاعت بھی اطاعت تشریحیہ ہوگی۔

مثال کے طور پر انسان کی اپنے اعضاء پر حکومت تکوین ہے۔ پاؤں پڑھنے کا حکم، ہاتھوں پر پکڑنے کا حکم آنکھوں پر دیکھنے کا حکم وغیرہ یہ سب اس کے ارادہ تکوینیہ کے ماتحت اور امر تکوینیہ ہیں اور اعضاء کا بے چون و چرا اس کے ارادہ کے تابع ہونا ان کی اطاعت تکوینیہ کہلاتی ہے اور اس کے مقابلہ میں اپنے غلام کو چلنے، پکڑنے، بولنے، دیکھنے، سونگھنے یا سننے یا کھانے پینے کا حکم دینا تشریح ہے اس سلسلہ میں اس کا ارادہ تشریحی اور اس کے غلام کا اطاعت کرنا، اطاعت تشریحیہ ہے۔ پہلی صورت میں ارادہ کی تکمیل اور مزاد کی برآوری امر کے قدرت و عمل پر موقوف ہے اور دوسری صورت میں مامور

کے عمل پر موقوف ہے اگر پیاسا ہے سانسے پانی موجود ہے پس اپنے پاؤں کے چلنے کا حکم دے اور اپنے ہاتھوں کو پکڑنے کا حکم دے۔ گھاس بھر کر خود پی لے تو پیاس ختم اور مطلب پورا ہو جائے گا۔ لیکن اگر غلام پر حکم کرے کہ میں پیاسا ہوں اور پانی لا دو تو اب اس کے ارادہ کی تکمیل اور مطلب برابری غلام کے عمل پر موقوف ہے اگر وہ اطاعت کرے گا تو اس کا ارادہ پورا ہوگا اور اگر وہ اطاعت نہ کرے گا تو اس کا ارادہ کبھی پورا نہیں ہوگا۔

نیز امر تکوینی میں امر کو منہ بول کر امر کرنے کی ضرورت نہیں ہوا کرتی بلکہ اس کا ارادہ ہی امر تکوینی ہوا کرتا ہے اور عمل کرنا اور ارادہ کو اپنی قدرت سے مطلوب سے ہمکنار کرنا۔ مراد و مطلوب کی اطاعت تکوینیہ کا نام ہے لیکن امر تشریحی میں ایسا نہیں بلکہ وہاں امر کو زبان یا خط یا اشارہ وغیرہ کے ذریعہ سے مامور تک اپنے مطلوب کو واضح کر دینے کی ضرورت ہوا کرتی ہے اور مطلوب کا پورا ہونا پھر مامور کی اطاعت اور اس کے عملی اقدام کا ہی مرہون بنتا ہے اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اطاعت تکوینیہ یا عدم اطاعت میں سزا اور جزا کا استحقاق پیدا نہیں ہوتا بلکہ اطاعت تشریحیہ اور اس کے عدم میں سزا و جزا کا استحقاق ہوتا ہے۔ اس کی وضاحت کے بعد یہ بات خوب سمجھ میں آسکے گی کہ خداوند متعال کا آسمان، زمین، عرش و کرسی، لوح و قلم، جنت و نار، سورج چاند ستارے ملک جن وانس، دریا پہاڑ آگ، ہوا، پانی مٹی، جمادات، نباتات، حیوانات وغیرہ تمام چھوٹی بڑی مخلوق اور سب عاقل و بے عقل موجودات کا پیدا کرنا اور قائم رکھنا ان کو خلعت و جود سے آراستہ کرنا سب کچھ اس کے ارادہ تکوینیہ اور امر تکوینی کے ماتحت ہے اور تمام کائنات کا اس کے حسب ارادہ تکمیل پذیر ہونا اور زیور ہستی سے آراستہ ہونا ان کی اطاعت تکوینیہ ہے اور اسی واضح کیا جا چکا ہے کہ امر تکوینی میں بوسنے کی ضرورت نہیں ہوا کرتی بلکہ امر کا ارادہ ہی کافی ہوا کرتا ہے۔ لہذا ذات پروردگار کا تمام مخلوقات کے متعلق ارادہ کن۔ کائنات کو منزل فیکون تک پہنچانے کے لئے کافی ہے اس کا ارادہ کن امر تکوینی ہے اور مخلوق کا منزل فیکون تک پہنچا یعنی زیور ہستی سے آراستہ ہو جانا ان کی اطاعت تکوینیہ ہے۔

### کلمہ کفر

اب اس بیان سے اِقْتِنَا اَمْرًا اِذَا ارَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ۔ یعنی اس کا امر یہ ہے کہ وہ جب کسی شے کے متعلق ارادہ کرے تو فرماتا ہے کن یعنی ہو جا تو پس وہ شے ہو جایا کرتی ہے۔ اس مقام پر بعض جہلا کہہ دیا کرتے ہیں کہ ایجاد مخلوق کے لئے کلمہ کن محمد و آل محمد نے کہا تھا۔ لہذا یہ ہی موجودات کے خالق ہیں کیونکہ خدا زبان و جسم سے پاک و منزہ ہے وہ کلمہ کن جاری نہیں کر سکتا۔ پس اس کلمہ کے کہنے والے یہی ہیں۔ ان جاہلوں کے نقص کیلئے تو یہ بھی کافی ہے کہ جب محمد و آل محمد کو خدا نے پیدا کیا تو اس وقت ان کی تخلیق میں کن کا کلمہ کس نے کہا تھا۔ پس وہ جس طرح ان کی خلقت کے وقت بغیر زبان و جسم کے کن کی فرمائش کر سکتا ہے تو باقی مخلوقات کے لئے بھی اسی طرح کر سکتا ہے اور ان کو یہ پتہ نہیں کہ تخلیق و تکوین میں امر سے مراد امر تکوینی ہے جس کے اظہار کی ضرورت ہی نہیں ہوتی کیونکہ اس کی تکمیل کا تعلق خود امر کی ذات سے ہی ہوا کرتا ہے بذریعہ الفاظ وغیرہ کے اس کا اظہار تو تب کرے کہ اس کی تکمیل کسی دوسرے مامور کے بس میں ہو بس یہاں تو یہ ہے کہ اس نے ارادہ کیا اور اپنی قدرت کاملہ و حکمت شاملہ سے مطلوب و مراد کو نیت سے ہمت میں تبدیل کر دیا

لہذا کن کی تعبیر صرف انسانی ناقص عقول کی تفہیم کے لئے ہی ہے جس طرح انسان اپنے متعلق بیان کرتا ہے مثلاً مجھے سیر کی شوق ہوئی تو میں نے اپنے پاؤں کو حکم دیا چلو تو انہوں نے کہا ہم حاضر ہیں پس چلے گئے۔ تقریباً کا اشتیاق پیدا ہوا تو میں نے اپنی زبان کو حکم دیا کہ بول۔ اس نے جواب دیا۔ میں حاضر تو پس وہ بولنے لگ گئی۔ اس قسم کی ہزاروں مثالیں موجود ہیں اور کوئی بے عقل سے بے عقل بھی اس کا انکار نہیں کر سکتا کہ ایسے مقامات پر انسان اپنے اعضاء کو زبان سے نہیں کہا کرتا کہ یہ کرو۔ وہ کرو اور نہ ان اعضاء کے پاس زبان گویائی ہے کہ وہ کچھ جواب دے سکیں بلکہ انسان کے اس ارادہ تکوین کو نہایت سرعت سے پایہ تکمیل تک پہنچانے کی یہ تعبیریں ہیں یا مقصود کی اہمیت کو اجاگر کرنے کے یہ طریقے ہیں ورنہ سوال و جواب کی نہ ضرورت ہے اور نہ حقیقت ہے۔

خداوند متعال تمام موجودات کے ایجاد پر قدرت کاملہ رکھتا ہے وہ ایجاد خلق میں کسی کا محتاج نہیں اور نہ اس کی بقا میں اس کو کسی کی احتیاج ہے جس طرح باقی تمام موجودات اس کی محتاج ہے۔ اسی طرح حضرات محمد و اہل محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی اس کے محتاج و نیاز مند ہیں۔ وہ جس طرح ان کا خالق ہے باقی تمام مخلوق کا خالق بھی وہی ہے اور جس طرح ان کا رازق ہے باقی مخلوقات کا رازق بھی وہ خود ہی ہے۔ وہ نہ خلق و رزق میں کسی کا محتاج ہے اور نہ باقی نظام کائنات کی برقراری میں کسی کا ممنون احسان ہے۔ خداوند کریم ایسے لوگوں کو ہدایت فرمائے جو خدا کو ایجاد مخلوق میں عاجز مانتے اور اس کی صفات خاصہ کو اس کی مخلوق کی طرف منسوب کرتے ہیں ذرہ بھر پاک و سیم محسوس نہیں کرتے۔ معصومین علیہ السلام نے ایسے عقیدہ والے لوگوں پر لعنت فرمائی ہے اور ان کے عقیدہ سے اپنی برأت کا اعلان کیا ہے جیسا کہ ہم نے مقدمہ تفسیر میں باب تفویض میں کسی حد تک وضاحت سے بیان کیا ہے اور بلاشک و شبہ خدا کو عاجز کہنا یا محمد و اہل محمد کو خالق و رازق ماننا کفر و شرک ہے خدا و رسول اور اہل رسول ایسے لوگوں سے بری و بیزار ہیں۔

**فرق واضح** جس طرح ہمارے اوامر تکوین و تشریح میں منقسم ہیں اسی طرح خالق کائنات کے اوامر بھی تکوین و تشریح میں منقسم ہیں اور اس کا ضابطہ یوں سمجھئے کہ جہاں مامور کی اطاعت میں اس کے ارادہ و اختیار کو دخل نہ ہو وہ ہیں تکوینیات اور جہاں اطاعت میں مامور کے اختیار و ارادہ دخل ہوں۔ وہ ہیں تشریعیات۔ پس خلق موجودات کے متعلق جس قدر اوامر ہیں۔ وہ سب تکوینی ہیں اور انسانوں سے طلب اطاعت کے جس قدر اوامر ہیں اور ان کی انسانی زندگی کے دنیوی و اخروی پہلوؤں کی بہبودی و بہتری کے لئے جو ضابطہ و دستور شریعت مقدسہ اسلامیہ نے پیش کیا ہے۔ یہ خداوند کریم کی جانب سے اوامر تشریعیہ ہیں۔ ان کی اطاعت یا عدم اطاعت جزا و سزا کے استحقاق کی موجب ہے۔ انسان چونکہ اپنے مقام پر خود عاجز ہے لہذا ممکن ہے کہ بسا اوقات اس کے امور تکوینیہ کی تکمیل نہ ہو سکے اور اس کا ارادہ مغلوب ہو کر رہ جائے مثلاً ارادہ ہے کہ آنکھ دیکھے لیکن اس پر نیند کا غلبہ ہے پس اس کا ارادہ مغلوب ہو کر رہ جاتا ہے اور مغلوب پورا نہیں ہو سکتا اسی طرح چلنے کا ارادہ ہے لیکن پاؤں خشکی کے احساس سے مغلوب ہیں۔ پس ارادہ پایہ تکمیل کو نہیں پہنچ سکتا اور اگر خارجی اشیاء کی طرف جائیں تو انسان کی قدرت و ارادہ اکثر مغلوب و مہربوب نظر آئیں گے اور کہیں اقل قلیل حصہ میں اس کی اطاعت



نظر آئے گی۔

مثلاً ایک صانع جو صنعت جانتا ہے اس کی صنعت کی رسائی باوجود عہارت کاملہ کے ایک حد محدود تک ہوگی اور اس کی بڑی وجہ صرف یہی ہے کہ اس کی عہارت نامہ کے باوجود مصنوع میں اس کی اطاعت ایک اقل قلیل حد تک ہے اور اس کے کمال کی آخری حد کا نام عجز ہے ایک لوہار لوہے کے کام میں ماہر ہے لوہے سے بہت کچھ کام لے سکتا ہے لیکن ایک حد اندر اور اس حد سے آگے لوہا اس ماہر فن کے آگے سر تسلیم جھکانے کو تیار نہیں اور یہ اس کی تکوینی نافرمانی ہے۔ جس طرح کہ اس حد معین کے اندر اس کی اطاعت تکوینی تھی۔ ممکن ہے کہ دوسرا ماہر اس سے کچھ آگے بڑھ جائے پھر تیسرا اور آگے بڑھ جائے۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔ اور ہر ماہر کی حد کمال وہی سمجھی جائے گی۔ جس سے آگے وہ عاجز ہے یعنی ہر کمال کی آخری حد عاجزی ہے۔ اسی طرح سنا کر کو دیکھو ایک حد کے بعد وہ عاجز نظر آتا ہے۔ آج سائنس دانوں نے موجودات عالم میں اپنی انتھک کوششوں اور محنتوں سے اپنے افکار رسا کی جدوجہد کی بدولت اپنی حاکمیت کا سکہ بٹھایا ہوا ہے اور صفحہ ہستی پر رہتے ہوئے قوائے مادہ کی تسخیر میں وہ سیرت انگیز کرشمے دکھائے ہیں کہ ادوار ماضیہ کی سادہ زندگیوں میں بسر اوقات کہ گزرنے والا انسان اگر اب دوبارہ پلٹ کر حالات کا جائزہ لے تو اسے معجزہ کہتے ہوئے ذرہ بھر توقف نہ کرے گا اور ہر دور کا انسان اپنی علمی و عقلی دستوں کے ماتحت تسخیر موجودات کا گردیدہ رہا ہے اور خداوند کریم نے عناصر پہلے میں پہاں لاتعداد قویٰ کو تکویناً انسان کے سامنے سر تسلیم جھکانے کی فطرت تفویض فرمائی ہے اور انسان کو زلیخہ علم و عقل سے آراستہ ہونے کے لئے عقل و دماغ اور فہم و فکر کی استعدادات کا ایک بے پایاں خزانہ عنایت کیا ہے جس کے ماتحت اس کو اشرف المخلوقات کا تاج کرامت عطا فرمایا اور موجودات عالم پر حق حکومت عطا کیا۔ پس عقل فطری کی آواز ہے کہ انسان باقی موجودات پر حاکم و متصرف ہے اور خداوند کریم عالمیان کی جانب سے خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا (یعنی زمین کی تمام اشیاء تمہارے ہی لئے ہیں) کا جملہ اسی فیصلہ کی طرف ارشادی حیثیت رکھتا ہے۔ پس انسان نے ہر دور میں تسخیر عالم کی طرف قدم بڑھایا اور اس کی حد عجز ہی اس کے کمال کا آخری زینہ رہی اور ہر دور کا ماہر طے شدہ زینوں سے اوپر کے زینوں پر قدم رکھنے کی جگہ بنا تا رہا اور کامیابی حاصل کرتا رہا۔ آج کے سائنسدان تسخیر موجودات میں ترقی کے جس زینہ پر پہنچے ہیں۔ ممکن ہے، بعد اسے اپنی منزل آگے زینہ کو بنائیں جس کا سر کرنا دور حاضر کے لئے ناممکن شکل میں نظر آ رہا ہے جس طرح کہ موجودہ منزل گزشتہ ادوار کے لئے ایک ناممکن سا امر تھا۔ بہر حال انسان کے سامنے موجودات عالم کا سفر و مطیع ہو کر سر تسلیم حسم کرنا ان کی اطاعت تکوینیہ ہے۔ پس انسان نے قوائے مادہ کو حکم دیا کہ فلاں شینری ہمیں تیار چاہیے۔ ہمیں سو میل فی گھنٹہ کی رفتار سے موٹر چاہیے۔ ہمیں دو سو میل فی گھنٹہ کی رفتار سے انجن چاہیے۔ ہمیں ہوا میں سیر کرنے کے لئے ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے جہاز چاہئیں۔ ہمیں کار و بار کی ہر سہولت کے لئے بجلی چاہیے۔ آوازیں دور دور سے جذب کرنے کے لئے اور دور دور تک پہنچانے کے لئے آلات چاہئیں وغیرہ وغیرہ۔ انسان حکم کرتا گیا اور قوائے مادہ سر تسلیم خم کر کے جی ہاں جی ہاں کرتی گئیں اور انسان آگے بڑھتا گیا۔ پس جہاں اس جی ہاں کے بعد

قوائے مادیر کی طرف سے نہیں جی کا جواب ملتا ہے تو انسان کی ترقی کی آخری منزل وہیں تک قرار پاتی ہے یعنی کائنات عالم میں قوائے مادیر کی اطاعت تکونینہ کی منازل کے بعد جب نافرمانی کی حد آتی ہے تو قدم رگ جاتے ہیں اور وہی مقام بعد والوں کے تفسیر مادیات کے جذبات کے ماتحت افکار کی آماجگاہ بن جاتا ہے کہ اس کو سر کیا جائے بہر کیف حدود و عجز تک رسائی اور علم و فکر میں نارسائی کا نام ہے انسان کا آخری کمال۔ بہر کیف یہ مطلب واضح ہو گیا کہ انسان کو جن جن اشیاء پر مطلق حکومت حاصل ہے وہ تکونینی طور پر انسان کی محکوم ہیں۔ ان چیزوں کے متعلق بھی بسا اوقات انسان کا ارادہ مرعوب و مغلوب نظر آتا ہے۔ بس ایک حد تک اس کا ارادہ تکونینی غالب رہتا ہے اس کے بعد ارادہ تو ہوتا ہے لیکن مرعوب و مغلوب اور وہی ہوتی ہے اس کی آخری منزل ارتقاء۔

لیکن خداوند کریم اس بات سے اہل دارفہ ہے کہ کائنات اس کی تکونین میں پس و پیش کر سکیں وہ علیٰ کل شئی قدیر ہے اور جو چاہے کر سکتا ہے اس نے اپنا کلیہ بیان فرمایا ہے کہ اِذَا ارَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ۔ جب بھی کسی شے سے اس کا ارادہ ایجاد تعلق پکڑے تو وہ شے فوراً ہو جاتی ہے یعنی اس کا ارادہ تکونینی کہیں مغلوب و مرعوب ہو سکتا ہی نہیں اور اس کے کمال کی کوئی حد ہے ہی نہیں اور انسان کا منزل ترقی طے کرنے کے بعد رگ جانا اور حد عجز تک پہنچ جانا ہی تو بازوئی اور ارباب فکر و دانش کے لئے معرفت خداوندی اور اس کی توحید کے اقرار کی طرف سے جانے کا سیدھا راستہ ہے اور اس سے نہیں بھنگ سکتے مگر کور بخت اور بد باطن۔

پس اس امر تکونینی کے ماتحت خداوند کریم جس چیز کو امر کرے وہ جی ہاں اور لبیک کہتی نظر آئے گی اور ناممکن ہے کہ کوئی چیز کسی امر کے جواب میں جی نہیں کہہ دے۔ پس آسمان و زمین، دریا و پہاڑ، شمس و قمر بلکہ علوی و سفلی نظام اسی تکونینی اطاعت پر دو گار میں عابد و ساجد ہیں جس طرح قرآن میں بھی ان تمام چیزوں کی اطاعت و سجدہ کا ذکر ہے اور یہاں سجدہ تکونینی مراد ہے یعنی یہ تمام چیزیں اس کی اطاعت گزار ہیں۔

سوال: برقرآن مجید میں ایک جگہ ارشاد ہے اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَۃَ عَلٰی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَۃَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا مَّا جِہُوْلًا (پہلے سورۃ احزاب رکوع ۶) یعنی ہم نے امانت کو آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کیا تو انہوں نے اس کے اٹھانے سے انکار کیا اور ڈر گئے اور انسان نے اس کو اٹھالیا۔ تحقیق یہ بڑا ظالم اور بڑا جاہل ہے۔ اس مقام پر ان موجودات نے خداوند کریم کی کیوں نافرمانی کی؟

جواب: اس مقام پر انسان کی قسوت قلبی اور جرأت و جرات کی مذمت ہے کہ انسان معصیت خداوندی پر اس قدر تجربہ کرتا ہے کہ جس چیز کی آسمان و زمین و پہاڑ تاب برداشت لانے سے قاصر ہوں۔ یہ انسان اپنے ظلم و جہالت کے ماتحت اس بوجھ کے اٹھانے کی بھی جرأت کر بیٹھتا ہے۔ یہ مقصد ہرگز نہیں کہ ان موجودات کو ایک حکم دیا گیا اور انہوں نے تکونینی طور پر نافرمانی کی اور آیت کے آخری لفظ غفہ بتلا رہے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ جس ظلم و جہالت کا ارتکاب انسان

دیدہ دلیری سے کرتا ہے اگر زمینوں، آسمانوں اور پہاڑوں پر پیش کیا جائے تو وہ بھی خوف و ہراس سے لرز جائیں اور اس کے ارتکاب کی جرأت نہ کریں لیکن انسان کے غم و بھالت کا تو یہ عالم ہے کہ وہ بلا خوف و ہراس گزرتا ہے۔ جس طرح شہید بے گناہ کا خون زمین نہیں پتی اور انسان پی جاتا ہے۔ یتیم کو تعظیم مارنے سے عرش خدا کو لرزہ آتا ہے۔ لیکن انسان کا دل نہیں کانپتا۔

## درس معرفت

غیر ذی روح موجودات سے خداوند متعال کے جس قدر خطابات یا ان کے جوابات ہیں وہ صرف امور تکوینیہ کی ترجمانی ہیں اور موجودات عالم میں جس چیز کو جس مطلب یا ڈیوٹی کے لئے بنایا ہے اس کا اسی ڈیوٹی پر قائم رہنا اس کی اطاعت ہے مثلاً سورج کو چرخ چہارم پر ایک متعین رفتار سے ایک خاص بہت پر متحرک رہنے کے لئے بنایا ہے تو وہ اس پر بالکل قائم اور برقرار ہے اسی طرح چاند اپنی معین رفتار پر قائم ہے۔ زمین پیداوار اگانے کیلئے ہے تو وہ اس کے قائم ہے گویا موجودات عالم کا ذرہ ذرہ اپنی معین ڈیوٹی سے سرمورادھر ادھر نہیں ہو سکتا۔ پس اگر لوگوں کو کہا جائے کہ اس نے سورج کو گردش کا حکم دیا تو سورج نے لبیک کہی۔ اس نے چاند کو معین رفتار کے ماتحت آسمان اول پر سیر کا حکم دیا تو اس نے جی ہاں میں جواب دیا اور اس نے زمین کو پیداوار اگانے کی فرمائش کی تو اس نے لبیک کہی۔ و علیٰ ہذا القیاس تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ واقعی سوال و جواب ہوئے بلکہ یہ تو مقصد کو واضح کرنے کے لئے ان کی اطاعت تکوینیہ کی زبان حال سے ترجمانی ہے اور بس اور اس حیثیت سے تمام غیر ذی روح موجودات کا اس کی اطاعت میں تکویناً جھک جانا اور تابع فرمان ہونا ان کی عبادت ہے اور یہی ان کی معرفت ہے اور اسی کو ان کی زبان حال کی تسبیح و تقدیس سے تعبیر کیا جا سکتا ہے جیسے فرمایا **و یُسَبِّحُہُ بِاللَّہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ** یعنی زمین و آسمان کی ہر شے اللہ کی تسبیح کرتی ہے اور جو ذی روح موجودات ہیں۔ ان میں سے جن کو زبور عقل و فہم کی دولت سے محروم کیا گیا ہے یعنی حیوانات وغیرہ ان کی اطاعت بھی اطاعت تکوینیہ ہے اور سجدہ ان کا سجدہ تکوینی ہے۔ اسی طرح ان کی تسبیح و تقدیس سب تکوینی حیثیت سے ہیں جس طرح ایک کرسی اپنی زبان بے زبانی سے اپنے بنانے والے کا اقرار کر رہی ہوتی ہے۔ اور اپنی صفائی و خوبی کے پیش نظر اپنے بنانے والے کے ثنا خواں ہوتی ہے۔

اب رہا ذی روح موجودات کا قصہ جو عقل و فہم کی نعمت سے آراستہ ہیں جیسے جن وانس و ملک وغیرہ تو ان کا خلقی پہلو تو اس کا اطاعت گزار ہے تکویناً مثلاً ہم نے دو ہاتھ دیئے۔ دو پیر دیئے۔ دو آنکھیں۔ دو کان۔ ایک ناک اور ایک زبان وغیرہ بہر کیف جس رنگ و ہیت اور جس انداز و کیفیت سے اس نے پایا بنایا۔ عقل و فہم عطا کیا۔ دل و دماغ مرحمت فرمایا اور حواس ظاہرہ اور حواس باطنہ عطا فرمائے بہر حال اس چیز میں وجود انسانی میں نہیں جی کرنے کی کوئی جرأت نہیں اس نے جیسا بنایا یہ ویسا بنا اور اس کی یہ ہیت کذا فیہ۔ اس کی شکل و شبابہت اس کی وضع قطع اور اس کی صحت و توانائی بلکہ جملہ حالات زندگی اور ادوار بچپن و جوانی و ضعفی اپنے خالق کی اپنی زبان بے زبانی سے ثنا خواں ہیں۔ اپنے مالک قادر و حکیم کے سامنے عابد و ساجد ہیں۔ پس جسم انسانی کے خون کا ہر قطرہ گوشت و پوست کا ہر ذرہ رگ رگ پٹھہ پٹھہ بال بال اور

پورے ڈھانچے کا ہر حصہ اپنے اپنے مقام پر اپنے خالق یکتا کی قدرت و صنعت اور حکمت و خلقت کا حامد و مداح ہے اور معترف عجز و نیاز ہے اور اس اعتبار سے دشمنانِ خدا بلکہ مدعیانِ خدائی بھی اس کے معترف و ثناخوان تھے اور اس کے سامنے اپنی تکوینی حیثیت سے عجز و انکاری کے حامل تھے اور اس کی بارگاہ میں سجدہ ریز تھے پس قرآن مجید کا یہ دعویٰ کہ ہر شے اس کے سامنے سجدہ کننا ہے یا زمین و آسمان میں بننے والی تمام مخلوق اس کی تسبیح گزار ہے۔ درست ہے اس پر اب یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ فرعون و ثمود و فروداؤ و دیگر خدائی کے مدعیان کب اس کے تسبیح گزار تھے کیوں کہ ہم نے ثابت کیا ہے کہ تکوینی طور پر اس کی تمام مخلوق اس کے سامنے ساجد اور اس کے خوف سے لرزاں اور اپنی زبان بے زبانی یا ہیئت کذابیہ سے اس کی تسبیح و حمد گزار ہے خواہ کافر ہی ہو لیکن ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ تکوینی اطاعت موجب جزا نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ قہری و اضطراری ہوا کرتی ہے پس اس نے اپنی قدرتِ کاملہ اور حکمتِ شاملہ سے تمام انسانوں کو عقل و فہم عطا کر کے اپنے ارادہ و اختیار سے اطاعت و عبادت کی دعوت دی ہے پس اس کے یہ اوامر تشریحیہ ہیں اور اس بارہ میں اس کا ارادہ تشریحیہ ہے اور انسان کی اس کے ماتحت اطاعت بھی اطاعت تشریحیہ ہوگی اور یہی اطاعت جزا کا استحقاق رکھتی ہے اور اس مقام پر نافرمانی جزا کا استحقاق رکھتی ہے۔

ہم نے ثابت کیا ہے کہ تمام سلسلہ موجودات خالق کائنات کے سامنے ماضی و حال و استقبال کے تمام ادوار کے ساتھ ساتھ بیک وقت اس کے سامنے موجود

## ارواح سے اقرارِ اطاعت

و حاضر تھے اور اس سے کسی وقت بھی کوئی فرد موجود غائب و دور نہیں ہے۔ پس تمام عقول بشریہ اور نفوسِ انسانیہ بیک وقت اس کی قدرتِ کاملہ کے سامنے اپنے انتہائی عجز کے ساتھ اس کے وجود کے معترف بھی ہیں اور اس کے ثناخوان بھی۔ خواہ کفار کے ارواح ہوں یا مومنوں کے لیکن انسان کو عقل و ارادہ اور فہم و اختیار دینے کے بعد اس کو ضروری تکلف کیا گیا ہے کہ تکوینی اطاعت سے قدم اگے بڑھائے اور تمام تکوینیات میں پورے غور و غوض کے بعد اپنے اختیار و ارادہ سے بھی اس کی ثناخوانی کافرینہ ادا کرے اور اس کے سامنے اپنے کمالِ عجز کا اعتراف کرتے ہوئے سجدہ ریز ہو اور انسان کو عقل و فکر کی طرف سے یہ فطری دعوت بھی خداوند کریم کی جانب سے صدائے بازگشت ہے اور قرآن مجید کی یہ آیت اسی عہد و پیمان کی تجدید ہے جو انسان نے فضائے عقلی میں حالات پس و پیش کا جائزہ لینے کے بعد فیصلہ کیا تھا۔ پس گویا اس نے تمام عقولِ انسانیہ اور نفوسِ بشریہ سے دریافت کیا کہ میں تمہارا رب نہیں ہوں تو سب نے زبانِ عجز و انکاری سے اعتراف کرتے ہوئے کہا ہاں بے شک تو ہمارا خدا ہے۔

ہم نے پہلے مفصل بیان کیا ہے کہ سلسلہ موجودات کی ہر کڑی خالق موجودات کے سامنے ازل سے ابتدا تک ہر وقت یکجا موجود ہے اور وہ ان کے تمام جزوی حالات کو جانتا ہے۔ گذشتہ آئندہ اور موجودہ تمام افراد ممکنات اس کے علم ذاتی کے سامنے حاضر ہیں کہ اس سے کوئی بھی غائب نہیں۔ پس تمام نفوسِ بشریہ بمعیت عقل جو بارگاہِ قدسِ ایزدی میں بیک وقت موجود

ہیں۔ ان سے قدرت اپنے خاص انداز میں گویا ہوئی کہ کیا میں تمہارا سب کا رب نہیں ہوں تو یہ انسان سوچ سمجھ کر عقل و فکر سے کام لے کر پکارا تھا۔ واقعی تو ہمارا رب ہے یعنی ظاہری جسموں اور جسمانیات سے الگ ہو کر صرف نفوس انسانیہ سے ہی میثاق لیا گیا اور مادیات کی دنیا سے الگ تھلگ ہو کر بات چیت ہوئی گویا نفس انسانی نے گوش عقل سے ندائے پروردگار کو سنا اور زبان عقل سے اس کا اعتراف کیا اور وجود ظاہری جسمانی کا لباس اوڑھنے کے بعد خواہشات و شہوات کے شکنجوں میں پھنس کر انسان ضد و معاندت کو اپناتے ہوئے انکار پر تل گیا ورنہ عقل انسانی تو کسی وقت بھی اس کئے ہوئے عہد سے پشیمان نہیں ہوتی اگر شہوت و خواہش کے بھوت اتر جائیں تو عقل انسانی فوراً حقیقت کی طرف عود کرنے میں ذرہ بھر پس و پیش نہ کرے گی۔

اور علامہ حسن فیض تفسیر صافی میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ممکن ہے عالم مثال میں مثالی اجسام نے اپنی ملکوتی زبانوں سے جواب دیا ہو کیونکہ مخلوق عالم کے ہر ذرہ ذرہ میں لسان ملکوتی موجود ہے جو اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید اور تمجید و توحید بیان کرتی ہے اور یہی لسان ملکوتی تھی جس کے ذریعے سے حضرت رسالت اکرم کے دست حق پرست پر سنگریزے بولتے تھے اور اسی ملکوتی زبان سے ہر روز عشر زمین گویا ہوگی جیسا کہ فرماتا ہے۔ **يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا**۔ اور اسی ملکوتی زبان سے انسانی اعضاء کو بیان دینا ہوگا۔

**نتیجہ** :- اس قدر تفصیل کرنے کے بعد یہ اندازہ بھی ہو گیا کہ پہلے اور دوسرے قول میں منافات نہیں ہے بلکہ پہلے قول کو دوسرے قول پر ڈھالا جاسکتا ہے اور حضرت آدمؑ کی پشت سے تمام اولاد آدمؑ کو ظاہر کر کے ان سے اقرار لینا اسی تاویل کے ماتحت مراد لیا جاسکتا ہے جو ہم نے بیان کی ہے۔

**اقرار نبوت و امامت** تکوین و تشریح کے معانی سمجھ لینے کے بعد یہ بات واضح ہو گئی کہ مخلوقات میں سے جو نعمت عقل سے خالی ہیں۔ خواہ ذی رُوح ہوں ان سب کا اقرار ربوبیت تکوینی ہے

ہی بلکہ خود عقل بھی تکوینی طور پر اس کا معترف ہے لیکن اب جسم و مادہ کا روپ دھار لینے کے بعد روح انسانی سے اس کئے ہوئے عہد کو پورا کرنے کا مطالبہ ہو رہا ہے جو علیحدہ علیحدہ تو اسے بدنیہ اور عقل کر چکے ہیں کہ اب اجتماعی صورت میں بھی شہوت و خواہش سے الگ ہو کر غفلت کا پردہ اٹھا کر یا باپ دادا کی تقلید سے بے نیاز ہو کر اسی عہد پر کار بند ہوں جو کر چکے تھے۔

اس مقام پر سوچنے کی بات تو یہ ہے کہ جہاں تک تکوین کا تعلق تھا وہاں تو صرف کون یعنی خالق کا اعتراف ربوبیت و وحدانیت کافی تھا لیکن عقل کی دولت عطا ہونے کے بعد جب اطاعت تکوینی کے علاوہ انسان سے اطاعت اختیاریہ و ارادیہ کا مطالبہ ہوا تو اب صرف اس کے اقرار کی حیثیت اس کے صانع ہونے تک محدود نہ رہی اور اس کی اطاعت صرف تکوینی اطاعت تک بند نہ رہی بلکہ اپنے ارادہ و اختیار سے اپنے اعمال و کردار کو اس کی ہدایات کے ماتحت کرنا ہی اطاعت ہوگی کیونکہ تکوینی اطاعت بے عقلی اور قہری و جبری ہونے کی حیثیت سے قابل مدح نہیں اور نہ موجب جزا ہے اور نہ شایان شان نعمت عقل

ہے اور اس کے برعکس اختیاری اطاعت قابلِ تعریف بھی ہے اور موجب جزا بھی نیز انسان کی عقلی حیثیت کے مناسب بھی ہے اور اشرف المخلوقات کی پوزیشن کے شایانِ شان بھی۔

پس جب ادرارح انسانیت نے اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ کی آواز کو گوشِ عقل سے یا سماعِ ملکوتی سے یا اندازِ حال یا طریقِ فطرت سے سنا تو فوراً زبانِ عقل یا زبانِ ملکوتی یا زبانِ حال یا لہجہٴ فطرت سے جواب دیا یعنی کہ واقعی بلاشک تو ہمارا پروردگار ہے اب اقرارِ اطاعت کے بعد عقل یا ملکوت یا حال یا فطرت کے کان نے دوسری آواز فوراً سنی اَلَيْسَ مُحَمَّدًا نَبِيًّاكُمْ۔ کیا محمد تمہارے نبی نہیں ہیں تو چونکہ مخلوق اور خالق کے درمیان کوئی ایسا رابطہ موجود نہیں جس کی بدولت یہ ظلمانی مخلوق ذاتِ اقدسِ الہیہ کے فیوض سے مستفیض ہو سکے اور اس کے اوامر و انواہی سے اطلاع پا کر اس کی خوشنودی کی حد تک پہنچ سکے اور اپنے کئے ہوئے عہد کو وفا کر سکے پس عقولِ انسانیت اور نفوسِ بشریہ کو یہاں اقرارِ ربوبیت کے بعد اس کش مکش میں مبتلا تھے کہ اطاعت کا طریقہ کیا ہوگا اور وعدہ کی ایسا کس طرح ہوگی تو فوراً نبوت کا طریقہ سوچا کہ خدا اور ہمارے درمیان ایسی ذات ہو جو وہاں سے لائے اور ہم تک پہنچائے تاکہ ہم اس کی اطاعت کر کے اپنے عہد سے وفاداری کریں پس نبوت کی تجویز پر زبانِ ملکوتی زبانِ حال اور زبانِ فطرت یا زبانِ عقل فوراً بول اٹھی بے شک ٹھیک ہے اور ہمیں منظور ہے کہ اطاعت پروردگار کا طریقہ ان سے حاصل کر کے خوشنودی خدا تک پہنچ سکیں گے۔ اب فوراً یہ سوال بھی پیدا ہونا تھا کہ نبی اگر رحلت کر جائے تو ان کے بعد نظامِ شریعت کی باگ ڈور بھی تو کسی کے ہاتھ میں ہونی ضروری ہے۔ پس فطرت و عقل اس کش مکش میں تھے کہ خالق کائنات کی آواز سنائی دی کہ اَنْ عَلِيًّا اميرًا للمؤمنين۔ یعنی تحقیق علی مومنوں کا امیر ہے تو فطرت و عقل کی زبانیں کھلیں یا زبانِ ملکوتی بشری نے فوراً لبیک کہی پس اس طرح سے میثاقِ ازلی میں اقرارِ توحید و رسالت و امامت کا عہد نامہ ہوا۔ اور بلاشبہ نے شہادت دی اور یہی دینِ فطرت قرار دیا گیا اور اسی کے ماتحت احادیث میں بکثرت وارد ہے کہ خداوندِ کریم نے روزِ ازل سے یہ اقرار لے لے تھے۔

پہلے پہلے جب اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ کی صدا اٹھی تو تمام مخلوق سے سبقت کرتے ہوئے روحِ محمدی نے جواب دیا۔ بلی تو ان کو تمام کائنات کا سر تاج و شہنشاہ قرار دیا گیا۔ لہذا دوسرے نمبر پر ائمہ اثنا عشریہ نے (یعنی علی سے مہدی تک) کہا بلی تو ان کو خاتم الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ کے اوصیاء اور تمام مخلوقاتِ عالم سے افضل قرار دیا گیا پھر تیسرے نمبر پر انبیاء نے علی حسب المراتب بالترتیب اقرار کیا تو ان کو اپنے اپنے مراتب کے لحاظ سے عہدِ نبوت تفویض کیا گیا اور باقی تمام انبیاء سے سید الانبیاء کی نبوت اور ان کے اوصیاء کی ولایت کا عہد بھی لیا گیا جو دلیلِ عقل کے عین مطابق اور نقل کے بھی عین موافق ہے اور باقی عام مخلوق سے انبیاء کی اطاعت کا عہد بھی لیا گیا۔

۱۔ تفسیر برہان میں بروایت زراره امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ اسی آیت مجیدہ کی تفسیر میں آپ نے فرمایا۔ خداوندِ کریم نے

**اقرارِ ازلی کے متعلق روایات**

پشت آدم سے ہونے والی مخلوق کو نکال کر اپنی ربوبیت کے مظاہر و مناظر دکھائے تو انہوں نے اقرار کیا اگر یہ بات نہ ہوتی تو وہ قطعاً اقرار نہ کرتے اور فرمایا کہ حضرت رسالتاً نبی نے ارشاد فرمایا - كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ يَعْنِي هَرَجٍ فِطْرَتٍ پُرِ يَدِيَا هُوَ يَعْنِي فِطْرَتِ مَعْرِفَتٍ بِرَبِّهِ لَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَيَكْفُرَنَّ وَلَوْ كُنَّ أُمَّةً أُمَّةً وَاحِدَةً أَلَيْسَ بِاللَّهِ الْعَاقِبَةُ الْحَسْبَىٰ - اَللّٰهُ

۲۔ بروایت امام جعفر صادق علیہ السلام حضرت رسالتاً نبی سے دریافت کیا گیا۔ آپ کو تمام انبیاء سے کیوں فوقیت حاصل ہے تو فرمایا روز میثاق اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ کی نذر آئی تو تمام انبیاء سے سبقت کر کے پہلے پہل میں نے کہا تھا بلی۔

۳۔ امام جعفر صادق علیہ السلام سے فطرت کا معنی پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا۔ فطرت سے مراد اسلام ہے اور اسی فطرت پر لوگ پیدا ہوئے ہیں۔ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا اَدْرِيْتَا اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰى كَايَ مِثْلِهَا سَلَبٌ هُوَ۔

۴۔ بروایت حران حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے پہلے خطاب عام ہوا۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ تو سب نے کہا بلی۔ پھر تمام انبیاء سے میثاق لیا گیا۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَ اِنَّ هَذَا عَلِيٌّ اَمِيْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ ؟ یعنی اپنی ربوبیت حضرت محمد مصطفیٰ کی رسالت اور حضرت امیر المؤمنین علی علیہ السلام کی ولایت کے متعلق پوچھا۔ تو سب نے ہاں میں جواب دیا۔ پس ان کو عہدہ نبوت سے سرفراز کیا گیا۔ الخ

۵۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے سوال کیا گیا کہ حضرت علی علیہ السلام کو امیر المؤمنین کیوں کہا گیا ہے تو فرمایا روز میثاق خدا نے اقرار ہی آدم سے اس طرح لیا تھا۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَ اِنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلِي وَ اِنَّ عَلِيًّا اَمِيْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ۔

۶۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ سب سے پہلے علی حضرت رسالتاً نبی نے کہا تھا۔ اس لئے کہ ان کی طمانی منزل خداوند کریم کے بہت زیادہ قریب تھی۔ یہی وجہ ہے کہ شب معراج اس مقام قرب پر پہنچے کہ جبرئیل نے کہہ دیا تھا۔ یا محمد قَدْ طَافَتْ مَوْطِئًا لَمْ يَطِّأْ اَحَدٌ قَبْلَكَ لَا مَلَكٌ مُّقْرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُّرْسَلٌ۔ اے نبی محمد آپ اس جگہ پہنچے ہیں کہ آپ سے قبل یہاں نہ کوئی ملک مقرب پہنچ سکا اور نہ کسی نبی مرسل کی رسالتی ہوئی۔ آپ نے فرمایا یہی وجہ تھی ورنہ اگر نفس روح کو اس قدر قرب منزل ہوتا تو اس قدر منزل رفیع پر کیسے پہنچ پاتے۔ پس اب قرب منزلت اس حد کو پہنچ گیا۔ جس طرح قرب مکان میں کہا جائے کہ فلاں فلاں سے دوکان کے فاصلہ پر ہے یا اس سے بھی قریب ہے یعنی منزل توحید کے اس قدر قریب تھے کہ اس کے بعد کوئی قرب کی منزل باقی نہ تھی بلکہ اس سے آگے وحدت ہی وحدت تھی اور بس۔ آپ نے فرمایا روز میثاق کے اقرار میں اللہ کی ربوبیت اور تمام انبیاء کی نبوت اور حضرت امیر المؤمنین اور باقی ائمہ کی امامت کا عہد لیا گیا تھا۔ چنانچہ ارشاد ہوا تھا۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَ مُحَمَّدٌ نَبِيُّكُمْ وَ عَلِيٌّ اِمَامُكُمْ وَ اَلِ الْاَيْمَةِ الْاَهْلُ الْبَيْتِ اِنَّمَا كُنْتُمْ قَالُوْا بَلٰى۔ یعنی کیا میں تمہارا رب نہیں اور محمد مصطفیٰ تمہارا نبی نہیں اور علی تمہارا امام نہیں اور ائمہ ہدیٰ تمہارے امام نہیں؟ تو سب نے کہا ہاں بے شک ایسا ہی ہے کہ تو رب ہے محمد نبی ہے علی اور باقی ائمہ ہدیٰ تمہارے امام ہیں۔ پہلے پہل خداوند کریم نے انبیاء سے اپنی ربوبیت

کا اقرار لیا چنانچہ فرمایا۔ **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ** پھر افضل انبیاء کے نام بھی لئے اور فرمایا۔ **وَمِنْكُمْ** **وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ** بن مزیہ اور حضور رسالتاً جب چونکہ سب سے افضل تھے اس لئے ان کا ذکر مقدم کیا۔ الخ

۷۔ امانی شیخ سے منقول ہے وہ اپنی سند کے ساتھ ابوسعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے اپنے زمانہ حکومت میں حج کا طواف شروع کرتے ہوئے حجر اسود کو بوسہ دیا اور کہا کہ میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ مجھے پتہ ہے کہ تو نہ نفع دے سکتا ہے اور نہ نقصان پہنچا سکتا ہے لیکن چونکہ حضرت رسالتاً جب تیرے اوپر مہربان تھے۔ اگر میں نے ان کو بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو تجھے بوسہ نہ دیتا۔ راوی کہتا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام حج کرنے والوں میں موجود تھے تو فرمایا ہاں۔ خدا کی قسم یہ نفع و نقصان دے سکتا ہے۔ عمر نے پوچھا یہ کیسے لے ابو الحسن۔ آپ نے فرمایا۔ کتابِ خدا کا فیصلہ اسی طرح ہے۔ عمر نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ کتابِ خدا کے عالم ہیں لیکن فرمائیے کتابِ خدا میں یہ بات کہاں ہے۔ پس آپ نے یہی آیت مجیدہ پڑھی۔ **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ الْإِبْرَاهِيمَ** آپ نے فرمایا کہ جب خداوند کریم نے حضرت آدمؑ کو خلق فرمایا تو اولادِ آدمؑ کو اس کی پشت سے نکال کر ان سے اپنی ربوبیت کا اقرار لیا اور تمام اقرار کرنے والے بندوں کے عہد ایک درق میں درج کر کے حجر اسود کو بطور امانت سپرد کئے گئے اور اس کو علم ہوا کہ جو اس عہد کی وفا کرتے ہوئے تیرے پاس آئے تو اس کی بروز قیامت گواہی دینا۔ پس یہ پتھر حضرت آدمؑ کے ساتھ اترتا اور اس کو اپنے مقام پر رکھ دیا گیا۔ غلقت آدمؑ سے قبل مگر اس گھر کا طواف کرتے تھے۔ پھر حضرت آدمؑ نے حج کی، پھر حضرت نوحؑ نے حج کی پھر یہ گھر گر گیا اور پتھر کو کوہِ ابوقیس میں محفوظ کر دیا گیا اور حضرت ابراہیمؑ و اسمعیلؑ نے دوبارہ تعمیر کی تو دوحی خداوندی کی ہدایت کے ماتحت پتھر کو ابوقیس سے نکال کر اسی مقام پر نصب کیا گیا اور یہ جنت سے لایا گیا تھا۔ حضرت نے اپنے بیان کو ختم کیا تو عمر کہنے لگا۔ **لَا عِشْتُمْ فِي أُمَّتِي لَسْتُ فِيهَا أَبَا الْحَسَنِ**۔ یعنی خدا اس قوم میں بنا مجھے نہ دے۔ جس قوم میں تو لے علیؑ موجود نہ ہو۔ (اقول) روایات کی سابقہ بیان کردہ تاویل کے ماتحت ميثاق بنی آدمؑ کا حجر اسود کو بطور امانت سونپے جانے کا مقصد یہ ہو گا کہ حج پر انہی لوگوں نے ہی توجہ دینا ہے جو اپنے ميثاق پر ثابت قدم رہے ہوں اور خدا اور رسول و اہلبیتؑ کے بیان کردہ طریق پر گامزن ہو کر مناسک ادا کریں۔ لہذا حجر اسود بروز قیامت ان کے وفائے عہد کی گواہی دے گا۔ چنانچہ حجر اسود کی گواہی کی صراحت اسی مطلب پر بانگِ دہل اعلان کر رہی ہے۔

بروایت جابر حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ حضرت علیؑ کا لقب کب سے امیر المؤمنین ہوا تو اس کے حق کا انکار نہ کرتے۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے دریافت کیا کہ آپ خود ہی فرمادیں۔ تو ارشاد فرمایا کہ یہ لقب اس دن سے ہے جب روزِ ميثاق کا عہد لیا گیا فرمایا۔ **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِدْرَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ** **وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ** **وَأَن مَّحَمَّدًا نَّبِيُّكُمْ** **وَأَنَّ عَلِيًّا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ**۔ اس کے بعد فرمایا **هَكَذَا قَالَ اللَّهُ جَاءَ بِهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ**۔ یعنی حضرت رسالتاً نے اس کی تفسیر و تاویل اس



## وَاقْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ

اور پڑھ ان پر قصہ اس کا جس کو ہم نے اپنی نشانیاں دیں پس نکل گیا ان سے پس پیچھا کیا اس کا

طرح بیان فرمائی تھی۔

۹۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جناب رسالتاً نے فرمایا کہ بروز میثاق تمام امت میرے اوپر پیش ہوئی۔ پس میری نبوت کا پہلا اقرار کرنے والا شخص علیؑ ہے اور وہی پہلے پہل میری تصدیق کرنے والا ہے۔ جب میں مبعوث ہوا ہوں اور وہی صدیق اکبر ہے اور وہی فاروق ہے جو حق و باطل میں فرق کرے گا۔

۱۰۔ اصبح بن نباتہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی خدمت میں ابن کو حاضر ہوا اور عرض کی فرمائیے کہ حضرت موسیٰ سے پہلے بھی خداوند کریم نے اولاد آدمؑ میں سے کسی سے کلام کیا ہے تو آپ نے فرمایا۔ ہاں اس نے تمام بندوں کے ساتھ بلا امتیاز نیک و بد سے کلام کیا ہے اور انہوں نے جواب دیا ہے تو یہ سن کر ابن کو اھیران ہوا اور اس کو حقیقت معلوم نہ ہو سکی۔ پس عرض کرنے لگا۔ یہ کیسے؟ تو آپ نے یہ آیت پڑھی پھر آپ نے سلسلہ کلام کو جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ بندوں نے اس کی ربوبیت کا اور اطاعت کا اقرار کیا اور پھر رسولوں، نبیوں اور وصیوں کو علیحدہ کر کے لوگوں سے ان کی اطاعت کا عہد لیا۔ چنانچہ سب نے اقرار کیا۔ پس فرشتوں نے اس پر شہادت دی تاکہ مبادا غلظت کریں کہ ہم غافل تھے یا ہمارے باپ دادا مشرک تھے لہذا ہم ان کے پیچھے چلے گئے۔ (برہان)

بہر کیفیت تمام روایات کی تاویل سابق کے ساتھ کوئی منافات نہیں ہے اور اس بارے میں روایات بکثرت وارد ہیں۔

۱۱۔ تفسیر برہان میں بطریق اہل سنت کتاب الفردوس ابن شیردیز سے بروایت خلیفہ یحییٰ مروی ہے کہ جناب رسالتاً نے فرمایا اگر لوگ جانتے کہ حضرت علیؑ کا نام کب سے امیر المؤمنین ہوا تو اس کی فضیلت کا انکار نہ کرتے۔ فرمایا ان کا امیر المؤمنین تو نام اس وقت سے ہے جب حضرت آدمؑ روح و جسد کے درمیان تھے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے پھر آپ نے یہی آیت مجیدہ تلاوت فرمائی۔ پس سب نے اس کی ربوبیت کا اقرار کیا اور فرشتوں نے بھی اقرار کیا تو فرمایا۔ انا ربکم و محمد نبیتکم و علی ولیکم و امیرکم۔

۱۲۔ اصول کافی باب نکت فی الولاية۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ وَاٰتَيْنَا وَاٰلِيَةَ اللّٰهِ التّٰمِيَةَ لِمُرِيْعَتِ نَبِيٍّ قَطَّ الْاَبْجَا۔ یعنی ہماری ولایت اللہ کی ولایت ہے کہ کوئی نبی اس کے بغیر مبعوث نہیں ہوا۔

۱۳۔ آپ نے فرمایا۔ ما من نبی جاء قط الا بعرفة حقنا و تفضیلنا علی من سوانا۔ یعنی کوئی نبی نہیں آیا مگر یہ کہ وہ ہمارے حق کی معرفت رکھتا تھا اور ہمیں اپنے تمام ماسوا پر فضیلت دیتا تھا۔

۱۴۔ امام موسیٰ کاظمؑ نے فرمایا۔ وَاٰلِيَةَ عَلِيٍّ مَكْتُوبَةٌ فِي جَمِيْعِ صُحُفِ الْاَنْبِيَاءِ وَاَوْلِيْنَ يَبْعَثُ اللّٰهُ رَسُوْلًا

الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَوِينِ ﴿۱۵﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا

شیطان نے تو ہو گیا مگر اہوں میں اور اگر ہم چاہتے تو اس

وَلَكِنَّةَ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ

بند کرتے ہیں (ان آیات) کے لیکن وہ جھک گیا طرف زمین کے اور پیچھے چلا اپنی خواہش کے تو اس کی مثال کتے کی سی ہے

إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْحَثُ أَوْ تُشْرِكُهُ يَلْحَثُ ذَلِكَ مَثَلُ

اگر ان پر حمل کر دو تو اپناتا ہے یا اس کو چھوڑ دو تو اپناتا ہے یہ مثال ہے۔

الابنوة محمد و وصیہ علی - یعنی حضرت علی کی ولایت تمام صحف انبیاء میں فرض کی گئی ہے اور خدا نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر حضرت محمد مصطفیٰ کی نبوت اور حضرت علی کی وصایت کے ساتھ۔

۱۵۔ امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ خداوند کریم نے حضرت علی کو اپنے آدھے تمام مخلوق کے درمیان ایک علامت مقرر فرمایا کہ جو اس کی معرفت رکھے وہ مومن اور جو اس کا انکار کرے وہ کافر اور جو اس سے جاہل ہو وہ گمراہ اور جو اس کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک کرے وہ مشرک ہو گا اور جو اس کی ولایت کے ساتھ پیش ہو گا وہ جنتی ہو گا۔

۱۶۔ اہلسنت کی کتاب نیایع المودۃ لاسلیمان صغنی نقشبندی سے روایت کی جاتی ہے لہر بیعت نبوی قَطُّ إِلَّا بولاء علی بن ابی طالب یعنی کبھی کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا مگر ولایت علی ابن ابی طالب کے ساتھ۔ بہر کیف اس مضمون کی روایات کتب معتبرہ میں بکثرت موجود ہیں لیکن راہ گم گشتگان کی ہدایت اور اہل ولاد کے فور ایمان کی جلاء کے لئے اس قدر کافی ہیں۔

وَأَشْلُ عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ ۱۳۲ تفسیر برہان میں امام علی رضا علیہ السلام سے مروی ہے کہ بلعم بن باعورا

بلعم بن باعورا کو اسم اعظم دیا گیا تھا اور وہ جو دعانا گھنٹا تھا مستجاب ہوتی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھا اور آخر کار فرعون کی طرف مائل ہو گیا اور دین سے خارج ہو گیا۔ جب فرعون نے حضرت موسیٰ اور قوم بنی اسرائیل کا تعاقب کیا تو فرعون نے بلعم بن باعورا سے استدعا کی کہ موسیٰ اور اس کے اصحاب پر بددعا کرو تاکہ وہ ہم سے بھاگ نہ سکیں اور ہم ان کو پکڑ لیں پس یہ اپنی گدھی پر سوار ہوا اور آگے جانے کا ارادہ کیا لیکن اس کی گدھی نے آگے جانے سے انکار کر دیا۔ تو اس نے اس کو مارنا شروع کیا حتیٰ کہ وہ مر گئی لیکن آگے کو قدم نہ بڑھایا اور مار کھاتے ہوئے اس نے آگے نہ چلنے کا غدر بھی پیش کیا تھا اور وہ یہ کہ خداوند کریم نے اس کو طاقت گویائی عطا کی اور اس نے کہا مجھے کیوں مارتا ہے کیا تو یہ چاہتا ہے کہ میں تیرے ساتھ چل کر خدا کے نبی اور مومن بندوں پر بددعا میں شرکت کروں لہذا میں آگے قدم نہیں بڑھاؤں گی پس جب وہ مر گئی تو خداوند کریم نے اس کی زبان سے

اسم اعظم کا اثر اٹھالیا۔ امام رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ حیوانوں میں سے تین جانور جنت میں جائیں گے۔

۱۔ بلعم بن باعور کی گدھی، ۲۔ اصحاب کہف کا کتا، ۳۔ ایک بھیڑیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک بادشاہ نے اپنا سپاہی بھیجا تھا تاکہ وہ ایک مومن قوم پر جبروت کشد کرے اور ان کو غدا میں مبتلا کرے۔ جب سپاہی اس طرف گیا تو پیچھے اسی کا لڑکا موجود تھا۔ بھیڑیے نے اگر اس سپاہی کے لڑکے کو مچھاڑ لیا۔ پس اس ظالم سپاہی کے درد و غم میں مبتلا کرنے کی وجہ سے وہ جنت میں جائے گا۔

**اقول:** چونکہ اپنے مقام پر مستم ہے کہ جنت ارادہ و اختیار سے اعمال صالحہ کرنے والے کئیٹے ہے اور جہنم ارادہ و اختیار سے اعمال بد کے ارتکاب کرنے والوں کے لئے ہے اور حیوانات سے کسی اچھے یا بُرے کام کا ظہور پذیر ہونا۔ ان کے طریقہ اختیار یا سوسٹے اختیار کا نتیجہ نہیں ہوا کرتا۔ اس لئے وہ دائمی جزا و سزا سے مستثنیٰ ہیں چنانچہ احادیث اسی مطلب پر بکثرت موجود ہیں تو اس مقام پر کہتے، بھیڑیے یا گدھی کے جنت میں جانے کی روایت اگر صحیح ہے تو لازماً اس کی تاویل کرنی پڑے گی۔ پس اس مقام پر ممکن ہے کہ ان حیوانات کی صفات خاصہ مراد ہوں اور مطلب اس طرح ہو۔

۱۔ کتے میں درندگی ہے بھونکنے کی عادت اور سخت کاشیرہ ہے وغیرہ اور اصحاب کہف کی حفاظت کے پیش نظر اس نے درندگی کو چھوڑا کہ تعاقب کرنے والوں کو نہ کاٹا اور نہ ان کے کاٹنے کا ارادہ کیا اور بھونکنے کی صفت کو ترک کیا تاکہ تعاقب کرنے والے اصحاب کہف کا پتہ نہ لگائیں اور اصحاب کہف کا راز فاش نہ ہوتا کہ وہ مبتلائے تکلیف نہ ہوں پس وفا کی خاطر اور خاصانِ خدا کی حفاظت کے پیش نظر اس نے بد عادات کو چھوڑا جو اس کی فطرت میں داخل تھیں لہذا خدا کو پسند آیا تو کتے کے جنت میں جانے کا مقصد یہ ہوگا کہ وہ انسان ہو کتے کی ہی عادت رکھتا ہو۔ کاٹنا بھونکنا اس کی عادت ہو لیکن خاصانِ خدا کی حفاظت اور اہل ایمان سے وفاداری کے پیش نظر وہ اپنی عادات کو غیر یاد کہہ کر بشیرہ اہلِ وفا اہلِ ایمان کے ساتھ ہو جائے تو خدا اس سے سابقہ کرتا تو ان کا مواخذہ نہ کرے گا اور وہ داخل جنت ہوگا۔

۲۔ گدھے میں ہٹ دھرمی ہے ہیگنا ہے اور کور باطنی ہے۔ ان ناپسندیدہ اوصاف کے باوجود اس نے نبی خدا اور مومنین کی حفاظت کے پیش نظر اپنے سوار کی اطاعت سے انکار کیا اور یہ صفت خدا کو محبوب ہے۔ پس اگر کوئی انسان گدھے کی سی صفات کا حامل ہے کیوں نہ ہو لیکن خاصانِ خدا کی حفاظت کے لئے اپنی جان تک قربان کر دے تو اس کی سابقہ صفات بد کا مواخذہ نہ ہوگا اور آئندہ جنت میں داخل ہوگا۔

۳۔ بھیڑیے میں درندگی اور جہارت ہے پس اس نے اسی صفت و درندگی و جہارت کو ایسے طریقے سے استعمال کیا کہ مومنوں کا انتقام سپاہی سے ہو گیا اگر کوئی انسان بھی اسی طرح بھیڑیے کی سی درندگی و جہارت طبیعت میں رکھتا ہو لیکن اس درندگی و جہارت پر کنٹرول کر کے اس کو صرف دشمنانِ دین کے لئے عمل میں لائے تو وہ جنت میں داخل ہوگا گویا کتے بھیڑیے اور گدھے کے جنتی ہونے کا مقصد یہ ہے کہ وہ انسان جو ان حیوانی صفات بد کا عادی اگر اپنی ذاتی فطری عادات کو ترک کرے یا ان کو ایسی جگہ استعمال

Imp

Imp

الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا ۚ فَاقْصُصْ لِقِصَصِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۱۳۱﴾

اس قوم کی جس نے جھٹلایا ہماری نشانیوں کو پس بیان کرو قصہ تاکہ وہ فکر کریں۔

سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَانفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۱۳۲﴾ مَنْ

برے ہیں از روئے مثال وہ لوگ جنہوں نے جھٹلایا ہماری نشانیوں کو اور اپنے نفسوں پر ظلم کرتے تھے جس کو

يَهْدِي اللَّهُ فهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۱۳۳﴾

ہدایت دے اللہ تو وہ ہدایت یافتہ ہوتا ہے اور جسے گمراہی میں چھوڑ دے تو وہ ہی خسارہ پانے والے ہیں۔

کرسے۔ جہاں دین و ایمان کی ترقی و ترویج کا راز مضمر ہو اور دین والوں کو اس سے فائدہ پہنچتا ہو یا دشمنانِ خدا کو نقصان ہو تو باوجود ان صفاتِ حیرانہ کے بھی وہ داخل جنت ہوگا اور ممکن ہے کہ کفار کی حسرت کو بڑھانے کیلئے مذکورہ حیوانوں کو جنت میں بھیجا جائے

وَلَوْ شِئْنَا مَا ۙ یعنی وہ معرفت کے بلند ترین پر نافر تھا اور اس کو خدا نے دلائلِ معرفت و برہین تو حید بہت کچھ عطا فرمائی تھیں اگر وہ ایمان پر ثابت قدم رہتا تو اللہ کے نزدیک اس کا درجہ بہت بلند ہوتا لیکن وہ لپٹی کی طرف مائل ہوا اور خواہشات کی اتباع کی پس گر گیا اور وَلَوْ شِئْنَا کا مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر ہم مجبور کرتے تو وہ گمراہ نہیں ہو سکتا تھا لیکن ہم تو دین پر برقرار رہنے کے لئے کسی کو مجبور نہیں کرتے بلکہ اختیار دے دیتے ہیں لیکن وہ اپنی مرضی و اختیار سے دین کو چھوڑ کر گمراہ ہو گیا اور منزلہ رفیعہ سے محروم ہو گیا اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آیت مجیدہ کا مصداق اصلی تو بلعم ہے لیکن اب اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جو ہدایت یافتہ ہونے کے بعد خواہشاتِ نفس کو ترویج دے پس دین کو چھوڑ کر خواہش کے پیچھے چلے۔

يَلْحَثُ ص ۱۳۱، زربانِ باہر نکالنا اور ہانپنا۔ یہ صفت کتے کے لئے اس لئے ذکر کی ہے کہ باقی ہر حیوان بھی ہانپتا ہے لیکن ٹھکان کے وقت۔ لیکن کتا خواہ تھکا ہو یا نہ ہو۔ حالت آرام میں ہو چاہے بے آرامی میں یہ ہر وقت ہانپتا ہے اس جگہ مثال دینے کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ آیاتِ الہیہ کی تکذیب کریں اور وہ دیدہ و دانستہ دینِ خدا کو چھوڑ کر خواہش کی اتباع کریں۔ ان کے لئے وعظ کرنے اور وعظ نہ کرنے کی دونوں صورتیں برابر ہیں۔ جس طرح کتے کے ہانپنے میں ٹھکان کا ہونا یا نہ ہونا دونوں صورتیں یکساں ہوا کرتی ہیں۔

الْقِصَصِ۔ مصدر ہے اور مفعول مطلق واقع ہوا ہے۔

اگر آیت مجیدہ بلعم بن باعور کے متعلق ہے تو پس اگر اس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خلاف بددعا کرنے جانا ہی مورد عذابِ خداوندی ہوا ہو مشکل سا معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر وہ دعا کرتا یا اس نے دعا کی تو خداوند کریم کسی کی دعا کا پابند

تفسیر

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ

اور تحقیق ہم نے پیدا کیا جہنم کے لئے بہت سوں کو انسانوں اور جنوں میں سے کہ ان کے دل ہیں لیکن

لَا يَفْقَهُونَ بِهَا زَوْلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا ۚ وَلَهُمْ أذَانٌ لَا

سمجھتے نہیں ان کے ذریعے اور ان کی آنکھیں ہیں پر دیکھتے نہیں اور ان کے کان ہیں لیکن

يَسْمَعُونَ بِهَا ۗ أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغْنَا هُمَا ضَلٰطٌ أُولَٰئِكَ

سنتے نہیں ان سے ایسے لوگ مثل چوپاؤں کے ہیں بلکہ ان سے زیادہ گمراہ ہیں ایسے لوگ

تو نہیں ہے وہ تو جنوں کی دعا کو بھی رد کر سکتا ہے۔ فرشتوں کی دعا کو بھی ٹھکرا سکتا ہے صرف بطعم کے پاس اسم اعظم کا ہونا خدا کو استجابت دعا میں مجبور تو نہیں کر سکتا لیکن یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس نے بد دعا کی اور خدا نے اس کی دعا منظور کر لی اور حضرت موسیٰ کو بمعہ قوم کے تیر (صحرائے سینا) میں سرگرواں کیا جیسا کہ تفسیر کبیر میں ہے اور غضب خدا جوش میں آیا تو بطعم سے اسم اعظم پھین لیا اور اس پر جہنم کو واجب کر دیا۔ کیوں نہ اس کی دعا کو ٹھکرا دیا اور اگر اسم اعظم کی موجودگی میں دعا نہیں ٹھکرائی جاتی تھی تو اس کے دعا مانگنے سے پہلے ہی اسم اعظم اس سے لے لیا ہوتا جبکہ اس کی نیت ظراب کہو چکی تھی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی گمراہی کا سبب کوئی دوسری بات ہے اور وہ یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رسول سمجھنے اور جاننے کے باوجود وہ فرعون کا ساتھی ہو گیا اور حضرت موسیٰ اور تمام اہل ایمان کا اعلانِ دشمن بن گیا۔ پس جو بھی اس سنت بد کا ارتکاب کرے۔ وہ انہی آیات کا مصداق قرار دیا جائے گا۔ بعض کا قول ہے کہ آیت مجیدہ امیرہ بن ابی الصلت ثقفی کے متعلق ہے جو شاعر بھی تھا اور کتب کے مطالعہ سے اس کو پتہ تھا کہ خدا رسول بھیجے گا تو وہ اس طمع میں ہو گیا کہ میں ہی وہ رسول ہوں گا۔ جب حضورؐ نے اعلان رسالت کیا تو وہ حسد کی آگ میں جل مہن کر کافر ہو مرا۔

بعض کہتے ہیں کہ ابو عامر بن نعمان راہب کے متعلق ہے جس کو حضورؐ نے فاسق کہا تھا۔ واللہ اعلم بہر کیف جو بھی دلائل و براہین کے بعد خواہش نفس کی پیروی کرے اور صراطِ حق کو چھوڑ دے خواہ کوئی بھی ہو وہ انہی آیات کا مصداق ہے۔ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا بِمُتَّصِدٍ يٰہے کہ جو مخلوق ہم نے پیدا کی ہے ان میں بہت سے ایسے ہیں خواہ قوم جن سے ہوں یا قوم انسان سے جو اپنی بد اعمالیوں کی بدولت اور سو اختیار سے جہنم کا راستہ لیں گے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ خدا نے ان کو ابتداءً پیدا ہی اس لئے کیا ہے کہ جہنم میں جائیں لِجَهَنَّمَ کی لام عاقبت کے لئے ہے۔ یعنی ان کا انجام و عاقبت جہنم ہوگی بوجہ ان کے سو اختیار کے۔

لَهُمْ قُلُوبٌ ۙ ب۔ ان کے سو اختیار کی وضاحت ہے یعنی ہم نے تو جنت کی طرف لے جانے کیلئے دل دیئے تاکہ

هُمُ الْغٰفِلُونَ ﴿۹۵﴾ وَ لِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا وَ ذُرُوْا الَّذِيْنَ

ہی عن نفل ہیں اللہ کے لئے اسمائے حسنیٰ ہیں پس پکارو اس کو ان سے اور چھوڑو ان کو جو کج بردی کرتے

يُلٰجِدُوْنَ فِيْ اَسْمَائِهِۦ سَيٰجِزُوْنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿۹۶﴾ وَمِمَّنْ

ہیں اس کے اسماء میں ان کو بدلہ دیا جائے گا جو عمل کرتے ہیں اور جو ہم نے

خَلَقْنَا اُمَّةً يَّهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهٖ يَّعْدِلُوْنَ ﴿۹۷﴾

پیدا کئے۔ ان میں سے ایک گروہ ایسا بھی ہے جو حق کی طرف بلا تے ہیں اور حق کا فیصلہ کرتے ہیں

سمجھتیں، انکھیں دیں تاکہ دیکھیں اور کان دیئے تاکہ سنیں لیکن وہ خواہشات نفسانیہ کے چکر میں آکر دل آنکھوں اور کانوں سے وہ کام نہیں لیتے جن کے لئے ان کو یہ عطا ہوئے ہیں پس اس سو دا اختیار کے نتیجے میں وہ ظاہرًا گو انسان ہیں لیکن درحقیقت حیوانات سے بھی بدتر ہیں اور غفلت نے ان کو اس حد تک پہنچا دیا ہے ورنہ اگر خدا نے ان کو جہنم کے لئے پیدا کیا ہوتا۔ تو ان کے سو دا اختیار پر ان کی قدرت کیوں کرتا اور ان کو سوچنے سمجھنے کی صلاحیتیں کیوں عطا فرماتا اور ان کو غافل کیوں کہتا۔

معلوم ہوا کہ ان کو جہنم میں وارد کرنے کا سبب ان کی اپنی ہی غفلت ہے۔

و لِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی :- یہ فقرہ قرآن مجید میں چار جگہ پر ہے۔ ایک یہی دوسرے سورہ بنی اسرائیل کے آئینہ ۱۳، سورہ طہ کے شروع میں ۱۴، سورہ حشر کے آخر میں۔ اس کے نام کثیر ہیں۔ مثلاً

اللہ رحمن و رحیم عالم و قادر۔ قدیم۔ حی۔ خالق۔ رازق۔ سمیع بصیر وغیرہ اور حدیث نبوی میں ہے کہ خدا کے ۹۹ نام ہیں جو ان کو یاد کرے تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ مجمع البیان میں یہ روایت صحیح مسلم سے منقول ہے

تفسیر صفائی میں بروایت عیاشی امام علی رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا جب تم پر کوئی نصیبت اترے تو ہماری بدولت اللہ سے مدد طلب کیا کرو کیونکہ خدا فرماتا ہے۔ وَ لِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا۔ آپ نے فرمایا کہ حضرت امام

جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ خدا کی قسم وہ اسماء حسنیٰ ہم ہیں جن کی معرفت کے بغیر کسی کی کوئی نیکی قبول نہیں کی جاتی۔

تفسیر برہان میں اختصاص مفید سے مروی ہے۔ امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ جابر بن عبد اللہ انصاری کہتا ہے میں نے جناب رسالت اکبر سے حضرت علی بن ابی طالب کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا۔ وہ تو میرا نفس ہے۔ پھر میں نے حسن و حسین کے متعلق پوچھا تو فرمایا۔ وہ میری روح ہیں۔ پھر میں نے جناب فاطمہ کے متعلق پوچھا تو فرمایا وہ میری شہزادی ہے جو چیز اس کو تکلیف دے وہ مجھے رنج دیتی ہے اور جو چیز اس کو خوش کرتی ہے مجھے خوش کرتی ہے۔ پس ان لوگوں کا دشمن میرا دشمن ہے اور ان کا دوست میرا دوست ہے۔ اے جابر اگر تو چاہتا ہے کہ اللہ سے دعا مانگے اور تیری دعا

قبول ہوتوان کے ناموں کے وسیلہ سے دعا کیا کرو کیونکہ یہ خدا کے محبوب ترین نام ہیں۔

فَاذْعُوْكَ بِهَا بِرِخْدَاوَدِ كَرِيْمِ كَسْمَاءِ حَسَنِي اِنِّسے اپنے اپنے مقام پر سب اسماء ہیں اور ہر نام اسم اعظم ہے۔ جس کے ذریعے سے عبد کی دعا مستجاب ہو کر تھی ہے لیکن دعا کا معنی صرف لعلقہ لسانی نہیں کہ رٹ لگاتا رہے۔ خواہ دل و زبان میں موافقت ہو یا نہ ہو اور خواہ عمل اپنی زبان کی مطابقت کرتا ہو یا نہ۔

جو انسان چاہے کہ میرے ہاتھ میں اسم اعظم آجائے اور میری دعائیں مقبول ہوں۔ اس کے لئے بہت زیادہ جہاد نفس کی ضرورت ہے اور اس مرحلہ عظیمہ و منزلہ رفیعہ پر قدم رکھنا اس وقت ہی نصیب ہو سکتا ہے جب جہاد نفس میں کسی حد تک فتح یابی سے ہمکنار ہو تَخْلَقُوا بِاَخْلَاقِ اللّٰهِ اللہ کے اخلاق اپنے میں پیدا کرو اور اسی کے اخلاق سے خود کو راستہ کرو اور كُنْ لِي اَكُنْ لَكَ (تو میرا ہو جاؤ تو میں تیرا ہو جاؤں) یہ تو دل ہر ایک کا چاہتا ہے کہ وہ میرا ہو جائے

اور جو چاہوں اس سے منوالوں لیکن یہ کبھی نہیں سوچا کہ پہلے میں بھی تو اس کا ہو جاؤں کہ وہ جو چاہے مجھ سے منوالے کسی شخص نے پوچھا کہ خدا کی ہمارے ساتھ کس قدر محبت ہے۔ آپ نے جواب دیا جتنی تیرے دل میں اس کی محبت ہے اگر چاہے کہ میں مرتبہ کمال حاصل کروں تو خدا کی صفات میں سے کسی ایک صفت کو لے لے اور اپنی ذات کو اس میں جذب کر لے جب اس کی ذات پورے طور پر اس صفت میں جذب ہو جائے گی تو وہ صفت اس میں جذب ہو جائیگی

اور وہی اس کے لئے اسم اعظم ہوگا مثلاً خدا کی صفت ہے صادق۔ اب صرف یا صادق یا صادق کا زبانی ورد۔ اس میں اسم اعظم کے اثرات نہیں پیدا کرے گا جب تک اس میں جذب نہ ہوگا اور اس صفت میں جذب ہونے کا مقصد یہ ہے کہ سرتاپا اپنے وجود میں اس صفت کے پیدا کرنے کی کوشش کرے۔ آنکھ میں صداقت ہو جھوٹ نہ آئے۔ کان میں سچائی بھر جائے۔ جھوٹ اس کے قریب نہ بھٹکے۔ زبان میں صدق۔ دل میں صدق۔ ہاتھوں میں صدق۔ پیٹ میں صدق۔ رفتار و گفتار میں صدق۔ سچی کہ اپنے پاس کذب و جھوٹ کا شائبہ تک نہ آئے لے اور اس سلسلہ میں انسان کو جہاد اکبر کرنا پڑتا ہے اور وہ ہے جہاد نفس اور جب یہ دشمن یعنی اپنا نفس مغلوب ہو جائے تو پھر اس کے اوپر صرف اللہ کی حاکمیت ہی ہوگی اور عبد و

معبود کے درمیان کوئی فاصلہ نہ رہے گا اور دعا کی مقبولیت میں کوئی رکاوٹ نہ ہوگی۔ پس اس کے منہ سے نکلے ہوئے الفاظ تقدیر ہوں گے۔

اسی طرح اگر لفظ رحمن و رحیم کو اپنے لئے اسم اعظم بنانا چاہے تو صفت رحمت میں جذب ہونا پڑے گا اور من و عن سارے وجود کو اسی صفت کے رنگ میں رنگنے کی ضرورت ہوگی۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔ اللہ سبحانہ کی ہر صفت اور اس کا ہر نام اسم اعظم ہے اگر اس کا صحیح ورد کیا جائے اور صحیح ورد سے مراد لعلقہ لسانی نہیں بلکہ اس کے وجود کی رگ رگ پٹھہ پٹھہ، ہڈی ہڈی اور اس کے خون کا قطرہ قطرہ اور جسم کا بال بال بلکہ حرکت اور سکون سکون سے اسی نام کی صدا بلند ہو تو وہ نام کیوں نہ اسم اعظم ہو۔

۱۳۶

۱۳۶

۱۳۶





تھا اور وہ تو وہ ان کا اپنا نام بھی اس قدر اثر رکھتا ہے کہ اگر ان کے نام کے ساتھ پوری مانوسیت پیدا ہو جائے تو اس کا اعظم ہے اور ہر مشکل و مصیبت میں کامیابی و کامرانی کا زینہ ہے۔ چنانچہ کتب مناقب میں آپ کے نام نامی کے اثرات و کمالات بہت کافی درج ہیں لیکن یہ خیال رہے کہ حضرت علی کا نام بھی صرف زبان تک محدود نہ رکھے بلکہ ان کی سیرت حسنہ کے سانچے میں اپنے وجود کو ڈھالنے کی کوشش کرے۔ بہر کیف اللہ کے اسمائے حسنہ میں سے ہر ایک اپنے اپنے مقام پر اس کا اعظم ہے۔ پس جو دعا محمد و آل محمد کے وسیلہ سے مانگی جائے بشرطیکہ ان کی ولایت کا قائل ہو اور ان سے سچی محبت رکھتا ہو مقبول ہوگی۔

اور معصوم نے متعدد مقامات پر فرمایا ہے کہ دعا کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے خدا کی حمد و ثنا کی جائے پھر محمد و آل محمد پر درود بھیجا جائے اور پھر اپنی حاجات کا تذکرہ کیا جائے اور آخر میں بھی درود پڑھا جائے تو دعا ضرور مقبول ہوگی۔ ہاں بعض اوقات دعا کا تاخیر میں پڑجانا رد دعا کی علامت نہیں بلکہ اس میں مصلحت خداوندی کارفرما ہوتی ہے۔ نیز بعض اوقات مطلوبہ چیز واقع میں نقصان دہ ہوتی ہے۔ اس لئے بھی ظاہراً دعا مقبول نہیں ہوتی اور خداوند کریم آخرت میں اس کے بدلہ میں اس کو زیادہ سے زیادہ نعمات کرامت عطا فرمائے گا۔

**نام علی کی تاثیر** کتاب مجمع النورین ص ۱۸۵ بروایت برسی عیون اخبار الرضا سے منقول ہے ایک دفعہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کسی طرف جا رہے تھے کہ خیبر کا ایک یہودی ہمسفر ہو گیا۔ پس سامنے ایک وادی تھی جس میں پانی گہرا تھا تو وہ یہودی پانی کے اوپر عبور کر کے چلا گیا جب پار ہوا تو حضرت علی علیہ السلام کو اس نے صدا دی کہ اگر آپ کو وہ علم ہوتا جو میں جانتا ہوں تو آپ بھی میری طرح عبور کر لیتے۔ آپ نے فرمایا۔ ذرا ٹھہر جاؤ۔ پس آپ نے اپنے ہاتھ سے پانی کی طرف اشارہ فرمایا تو وہ جم گیا اور آپ اُدپر سے گزر کر پہلے ہو گئے۔ جب خیبری یہودی نے دیکھا تو قدموں پر گر کر عرض کی۔ اے جو ان تو نے کیا پڑھا ہے کہ پانی خشک ہو گیا۔ آپ نے فرمایا پہلے تو بتا کہ تو نے کیا پڑھا تھا کہ پانی کے اوپر سے گزر آیا ہے؟ خیبری یہودی نے جواب دیا۔ میں نے حضرت محمد کے وصی کے نام کے ذریعے دعا کی تھی۔ حضرت امیر علیہ السلام نے فرمایا تو نے جس کا نام لیا تھا میں خود ہی وصی محمد ہوں۔ پس خیبری فوراً مسلمان ہو گیا۔

۲۔ بروایت برسی عمار بن یاسر سے منقول ہے میں نے آپ سے اپنے مدیون ہونے کی شکایت کی جبکہ آپ نے مجھ سے غم ناک چہرہ دیکھ کر وجہ پوچھی تھی۔ آپ نے سامنے پڑے ہوئے ایک پتھر کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔ جاؤ یہ اٹھا لو اور اپنا قرضہ چکا دو۔ میں نے عرض کی۔ آقا وہ تو پتھر ہے۔ آپ نے فرمایا۔ میرا واسطہ دیکر خدا سے دعا مانگو تو وہ اس کو سونا بنا دے گا۔ عمار کہتا ہے میں نے ویسے ہی کیا تو واقعی وہ پتھر سونا بن گیا۔ پس آپ نے فرمایا اپنی ضرورت کے مطابق اس سے لے لو تو میں نے عرض کی۔ آقا یہ کس طرح نرم ہو گا کہ میں اس سے توڑوں؟ آپ نے فرمایا۔ اے ضعیف الیقین اللہ سے میرے نام کا واسطہ دے کر دعا تو کرو۔ وہ نرم ہو جائے گا۔ کیونکہ میرے ہی نام کی بدولت تو خداوند کریم نے داؤد پر لوسے کو موم کیا تھا۔ عمار کہتا ہے میں نے آپ کے نام سے دعا مانگی تو وہ موم ہو گیا اور میں نے اپنی ضرورت کے مطابق توڑ لیا۔ اور

9/10

باقی دلیا پتھر ہو گیا۔

## حضرت علیؑ کا اپنا تصرف

مجمع النورین میں بروایت سید مرتضیٰ بالاسناد امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک دفعہ معصوم بن صعصعہ بیمار ہوا اور حضرت علیؑ چند صحابہ کے ہمراہ اس کی بیماری پر سی کو تشریف لے گئے۔ جب بیٹھ گئے معصوم اپنے مقام پر خوش ہوا تو آپ نے دیکھا وسط صحن میں ایک پتھر کا ٹکڑا پڑا تھا۔ آپ نے ایک صحابی کو فرمایا کہ مجھے اٹھا کر لا دو۔ چنانچہ آپ نے اس کو اپنی ہتھیلی پر رکھ کر دبا یا۔ ہاتھ کھولا تو وہ ناشپاتی تھی پس ایک صحابی کو حکم دیا کہ اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے سب میں تقسیم کرو اور ایک ٹکڑا معصوم کو دو اور مجھے بھی دو چنانچہ ٹکڑے ٹکڑے کر کے سب میں تقسیم کیا گیا۔ آپ نے اپنے ٹکڑے کو ہاتھ میں دبا یا تو وہ سبب بن گیا پھر اس کے بھی سب سابق ٹکڑے کر کے تقسیم کرنے کا حکم دیا اور فرمایا ایک ٹکڑا معصوم کو بھی دو اور ایک ٹکڑا مجھے بھی دو۔ چنانچہ تقسیم کیا گیا اور حضرت نے اپنے ہاتھ کے ٹکڑے کو ہاتھ میں رکھ کر دبا یا تو وہ پہلے کی طرح پتھر بن گیا اور آپ نے اس کو صحن میں پھینک دیا۔ معصوم نے ناشپاتی اور سبب کا اپنے حصہ کا ٹکڑا کھایا تو بخار ٹوٹ گیا اور وہ اٹھ کر بیٹھ گیا۔ اس قسم کی روایات بہت کافی ہیں صرف تبرک کے لئے دو تین لکھ دی ہیں تاکہ مومنین کا ایمان تازہ ہو۔

## دعا کی تاکید

بہر صورت انسان کو محمد و آل محمد کے واسطے سے دعا میں نخل نہیں کرنا چاہیے بلکہ دعا سے کنارہ کشی خالق کو مغزوں سے چنانچہ اصول کافی باب الدعائیں امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے۔ عبادتوں میں دعا بہترین عبادت ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک شخص سے فرمایا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ نہ کہا کرو کہ وہی ہو گا جو لکھا جا چکا، لہذا دعائیں مانگنے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ تحقیق اللہ کے نزدیک ایک درجہ و منزل ہے جو دعا سے ہی حاصل ہوتا ہے اور منہ بند کر کے نہ مانگنے والا محروم رہا کرتا ہے اور فرمایا جو دروازہ بھی کھٹکھٹایا جاتا رہے وہ آخر کھل ہی جایا کرتا ہے۔

حضرت امیر علیہ السلام نے فرمایا دعا مومن کی ڈھال ہے اور جو دروازہ بار بار کھٹکھٹایا جائے وہ کھل ہی جایا کرتا ہے ایک روایت میں امام موسیٰ کاظم سے منقول ہے کہ دعا تقدیر کو بدل دیا کرتی ہے۔

امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ چپکے سے دعا مانگنا باواز بند دعا مانگنے سے بہتر ہے امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جب بدن کے دو ٹکڑے کھڑے ہو جائیں اور آنکھوں میں آنسو آجائیں تو سبھو دعا مقبول ہے۔ آپ نے فرمایا۔ دعا کے وقت ہاتھوں کی ہتھیلیوں کا رخ آسمان کی طرف کرنا چاہیے۔

ایک روایت میں آپ نے فرمایا کہ خوفِ خدا سے رونا جہنم کے سمندر روں کو خشک کر دیتا ہے (یعنی رو کر دعا کرنی چاہیے) ایک روایت میں آپ نے فرمایا۔ جو اپنی حاجت سے پہلے چالیس مومنوں کی حاجات کے لئے دعا کرے گا تو اس کی دعا مقبول ہوگی۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا جس کی کوئی حاجت ہو تو پہلے درود پڑھے پھر اپنی حاجات کا ذکر کرے اور اگر وہ میں پھر درود پڑھے کیونکہ خدا اس سے اجل وارفع ہے کہ دعا کی دو طرفوں کو قبول کرے اور درمیان کو قبول نہ کرے۔ کیوں کہ درود شریف نے ضرور ہی مقبول ہونا ہے۔ بس دعا کے متعلق اتنا ہی لکھنا کافی ہے۔ اللہ دعاؤں کو قبول فرماتا ہے لہذا انسان کو دعا سے غفلت نہ کرنی چاہیے۔

**يُجِدُّونَ ۱۳۵:** الحاد کا معنی ہے راہِ راست سے انحراف کرنا اور اسی بنا پر قبر کی لحد کو لحد کہا جاتا ہے اور اس مقام پر اللہ کے نام سے الحاد کرنے کا مقصد یہ ہے کہ کافر لوگ اللہ کے اسماء حسنہ میں تغیر و تبدل کر کے اپنے بتوں کے وہی نام تجویز کرتے تھے جیسے اللہ سے لات و منان سے منات اور عزیز سے عزتی انہوں نے بنالیا (بقول ابن عباس) اور کلام معصوم سے اس کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اللہ کی صفات ایسی بیان کرتے ہیں جو اس کے شایانِ شان نہیں ہیں۔ پس ایسے لوگوں سے کنارہ کشی کرنے کا حکم ہے۔

تفسیر صافی میں بروایت کافی امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ خالق کی وصف نہیں کی جاسکتی مگر وہ جو انہی نے خود اپنی وصف بیان کی ہے اور ایسی ذات کی وصف کیسے بیان ہو سکے جس کے ادراک سے جو اس قاصر جس تک پہنچنے سے اوہام عاجز جس کی حد مقرر کرنے سے اندازِ فکر نارسا اور جس کے احاطہ سے آنکھوں کی بصارت کوتاہ ہے اور وصف کرنے والوں کی وصف سے اجل ہے اور تعریف کرنے والوں کی تعریف بلند و بالا ہے۔

**وَمِمَّنْ خَلَقْنَا ۱۳۵:** تفسیر مجمع البیان اور صافی میں عیاشی سے منقول ہے۔ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اس امت کے تہتر فرقے ہوں گے اور سب جہنم میں داخل ہوں گے سوائے ایک کے اور اس کے بعد یہی آیت تلاوت فرمائی اور فرمایا کہ وہ نجات پانے والا فرقہ یہ گا اور کتبِ تفاسیر امامیہ سے منقول ہے امام محمد باقر علیہ السلام اور امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ ہم ہیں اور افتراقِ امت والی حدیث تفسیر برہان میں بطریق اہلسنت موفی بن احمد سے مروی ہے کہ حضرت امیر علیہ السلام نے فرمایا۔ اس امت کے تہتر فرقے ہوں گے۔ ان میں سے ۲ جہنم میں جائیں گے اور ایک فرقہ ناجی ہوگا۔ پھر آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی اور افتراقِ امت والی حدیث تفسیر ہذا کی دوسری جلد میں بمعہ ضروری تشریح کے گزر چکی ہے ملاحظہ ہو ص ۱۶۵ تا ص ۱۶۷۔

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۸۲﴾

اور جنہوں نے جھٹلایا ہماری آیات کو ان کو ہم درجہ بدرجہ ہلاکت کے قریب کرتے ہیں کہ وہ نہیں جان سکتے

وَأَمْ لِي لَهُمْ آيَاتٌ أَن كِيدِي مَتِينٌ ﴿۱۸۳﴾ أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ

اور ان کو ڈھیل دیتے ہیں۔ تحقیق میری تجویز مضبوط ہے کیا وہ نہیں فکر کرتے کہ نہیں ان کے ساتھی (ساتھ لگا کر)

مِّنْ جَنَّةٍ ۚ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مَّبِينٌ ﴿۱۸۴﴾ أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا

کوئی جنون وہ تو صرف صاف طور پر ڈرانے والا ہے کیا انہوں نے نہیں نظر کی

## رُكُوعٌ ۙ نَمْبَرٌ ۙ ۱۳

سَنَسْتَدْرِجُهُمْ: استدراج کے کئی معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ جب وہ سرکشی کرتے ہیں تو خداوند کریم ان پر اور نعمات نازل فرماتا ہے جس سے وہ سمجھتے ہیں کہ ہمیں اپنے گناہوں پر عذاب نہیں ہوتا بلکہ اور نعمات زیادہ ہوتی ہیں۔ پس وہ اپنی سرکشی میں زیادہ ہوتے ہیں اور اس مرحلہ تک پہنچ جاتے ہیں کہ ان پر عذاب واجب ہو جاتا ہے اور ان کو ہلاک کر دیا جاتا ہے یعنی گناہوں کے باوجود نعمات کی زیادتی کا نام استدراج ہے۔

۲۔ گناہوں کے بعد آہستہ آہستہ خدا ان کو ہلاکت کے قریب کرتا ہے جب وہاں پہنچتے ہیں تو اچانک اس میں گر پڑتے ہیں۔

۳۔ استدراج کا معنی ہے جلدی چلنا اور یہاں مطلب یہ ہے کہ ہم ان کو فوراً گرفتار کر لیتے ہیں کہ ان کو خبر تک نہیں ہوتی اور معصومین سے پہلا معنی منقول ہے (برہان)

أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا: تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ ابتدائی دعوت میں حضرت رسول خدا کو وہ صفا پر پڑھ گئے اور قریش کو دعوت تو حیدوی تو مشرکین نے کہا کہ وہ دیوانے ہو گئے ہیں۔ خداوند کریم ان کے قول کی تردید میں ارشاد فرماتا ہے کہ وہ خود آسمانوں اور زمین اور باقی کائنات کی موجودہ اشیاء میں خود غور کیوں نہیں کرتے تاکہ ان کو پتہ چلے کہ ان کی عجیب و غریب خلقت و صنعت بغیر خالق حکیم و علیم کے نہیں ہو سکتی۔ پس وہ خود اس فکر کے بعد توحید کی معرفت تک پہنچ جائیں اور پھر موت سے بھی ان کو ڈرایا کہ ممکن ہے۔ موت سے خوفزدہ ہو کر معرفت خدا کی طرف مائل ہوں تو پھر خدا مجبور نہیں کرتا۔ اس لئے ان کا گناہی میں رہنا اس کی طرف مجازاً منسوب ہے۔

تَفَكَّرُوا: قرآن مجید میں مومنین کو بلکہ تمام صاحبان عقول اولوالالباب کو دعوتِ تفکر و تدبیر دی گئی ہے۔ کیونکہ

فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ

آسمانوں اور زمین کی صنعت میں اور جو کچھ اللہ نے پیدا کیا اور یہ ممکن ہے ہو چکی ہو ان کی

أَنْ تَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۸۵﴾

موت قریب پس کس بات پر اس کے بعد ایمان رکھیں گے ؟

مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَكَ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿۱۸۶﴾

جس کو گمراہی میں پھوڑے اللہ تو اس کو کوئی ہدایت نہیں کر سکتا اور ان کو چھوڑتا ہے کہ سرکشی میں وہ سرگرداں پھرتے ہیں

معرفت کا واحد ذریعہ یہی ہے۔ اس مقام پر بھی کفار قریش بلکہ تمام کفار کی طرف خطاب عام فرمایا ہے کہ میرے رسول کو دیوانہ مجنون کہنے والے آسمان و زمین کی ملکوت اور باقی موجودات میں خود کیوں نہیں نظر و فکر کرتے تاکہ بصیرت سے کفر کا غبار مٹ جائے اور دل سے عناد کا حجاب دور ہو کیونکہ صنائع قدرت بدائع حکمت عجائب خلقت اور غرائب صنعت کے رموز و اسرار اور دقائق و دقائق فکر و امعان سے ہی معلوم ہو سکتے ہیں۔ جس کے بعد قادر مطلق، صانع حکیم، خلاق عالم کے وجود انہی اور اس کی کائناتی و بے ہمتائی کے اقرار کے بغیر کوئی ذی ہوش چہن نہیں لے سکتا۔ ظاہری اقتدار کے پیاسے یا حرص و ہوس کے بھوکے اور عیش و عشرت کے متوالے خواہشات نفسانیہ اور شہواتِ بدنہ کی تکمیل کی خاطر تسویلاتِ شیطانیہ کے پھندے میں اس قدر پھنسے ہوئے ہوتے ہیں کہ کلماتِ حقہ جو ان کی آزادی ظاہری پر ضرب کاری کی حیثیت رکھتے ہیں ان کے طبائع پر گراں گذرتے ہیں۔ لہذا وہ کہنے والے کو دیوانہ و پاگل کہہ کر اپنے عقول و انہام کو دھوکہ دے کر انہیں معطل رکھتے ہیں اور راہِ حق کی طرف ایک نظر دیکھنا بھی گوارا نہیں کرتے گویا حجابِ غفلت جو تلبیس ابلیس کا بدترین مہلک اور نفوسِ انسانیہ کی گمراہی کا کارگر حربہ ہے نہ ان کے دلوں سے پھٹتا ہے اور نہ وہ دلائل و براہین کے وسیع و عریض میدان میں قدم رکھتے ہیں۔ بس کفر و عناد کا تاریک گڑھا ہی وہ اپنے لئے غنیمت سمجھتے ہیں۔ سچ ہے اندھے کو اندھیرے سے یہ کیا نفرت، آنکھوں والا ہی نور کی قدر کر سکتا ہے اسی بنا پر موجوداتِ عالم اور ملکوت سما و ارض کی سیر کے لئے چشم بصیرت کھولنے کی خدا دعوت دیتا ہے تاکہ ان کے تاریک باطن نور معرفت تو حید سے روشن ہوں اور ان کے ظلمانی دلوں میں شمع حق اور قندیلِ صدق فروزاں ہو اور وہ حقیقی کفر سے نکل کر اوج ایمان کی طرف قدم بڑھائیں اور بربریت و بہیمیت کے تاریک ماحول سے ہجرت کر کے انسانیت کی دلکش و پر لطف وادی میں چین و اطمینان کا سانس لیں تاکہ دنیا و عقبیٰ کی خیر و عافیت پر ان کی جاگیر داری کا سکہ ہو۔ اصول کافی سے چند احادیث اس مقام پر سنئیے تاکہ ایمان تازہ ہو۔

۱۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ نبی بالتفکر قلبك وجاف من اللیل جنبك واتق الله ربك یعنی اپنے دل کو فکر سے جگاؤ رات سے اپنا پہلو الگ کر دو یعنی سو کر نہ گزارو بلکہ اس کے پُرکون ماحول میں دل کو شمع معرفت سے نورانی کرنے کی کوشش کرو اور اللہ سے ڈرو۔

۲۔ امام جعفر صادق علیہ السلام سے دریافت کیا گیا کہ اس حدیث کا کیا مطلب ہے۔ تفکر ساعة خیر من قیام لیلۃ (یعنی ایک گھنٹہ کا فکر کرنا اور سوچنا پوری رات کی عبادت سے بہتر ہے) اور فکر کرنے کا طریقہ کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا انسان کسی اجڑی ہوئی بستی یا برباد مکان سے گزرے تو فکر کرے کہ اس کے ساکن کہاں گئے۔ بنائے وائے کہاں گئے الخ (اسی بنا پر قبرستان میں جانا مستحب ہے تاکہ اہل قبور سے عبرت حاصل ہو)۔

۳۔ آپ نے فرمایا۔ افضل العبادۃ امان التفکر فی اللہ وقد رتبہ یعنی اللہ اور اس کی قدرت میں ہمیشہ غور و فکر کرنا بہترین عبادت ہے۔

۴۔ امام رضا علیہ السلام نے فرمایا۔ لیس العبادۃ کثرة الصلوة والصوم انما العبادۃ التفکر فی امر اللہ عزوجل۔ یعنی عبادت زیادہ نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا ہی نہیں بلکہ عبادت تو اللہ کی قدرت میں فکر کرنے کا نام ہے۔

۵۔ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ فکر کرنا ہی نیکی اور اس پر عمل کرنے کی دعوت دیتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ فکر معرفت کا ذریعہ ہے اور معرفت ہی عمل کا پیش خمیہ ہے۔ علامہ مجلسی نے بلاد العیون میں جامع الاخبار سے نقل کیا ہے۔ ایک مرتبہ ایک اعرابی حضرت امام حسینؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی۔ اے فرزندِ رسول میں ایک شخص کا ضامن ہوا ہوں اور رقم ضمانت ادا کرنے سے قاصر ہوں اس لئے سوچا ہے کہ کسی کریم سے سوال کروں اور خاندانِ رسولؐ سے زیادہ کریم تو کوئی ہے نہیں۔ امام حسین علیہ السلام نے یہ سن کر ارشاد فرمایا۔ اے اعرابی میں تم سے تین سوال کرتا ہوں۔ اگر تو ایک سوال کا جواب دے گا تو میں ایک تہائی تجھے دوں گا اگر دو سوالی حل کئے تو دو تہائی دوں گا اور تینوں کا جواب دے گا تو پورا مال دوں گا۔ اعرابی نے عرض کی آقا میری کیا بساط کہ آپ کے سوالات کا حل بیان کروں آپ علم شرف کے مالک ہیں آپ نے فرمایا میں نے اپنے بزرگوار سے سنا ہے المعروف بقدر المعرفة یعنی کسی پر احسان اس کی معرفت کے اندازے پر کرنا چاہیے۔ اعرابی نے عرض کی۔ حضورؐ آپ پوچھیں اگر جانتا ہوں گا تو عرض کر دوں گا۔ ورنہ آپ سے سیکھ لوں گا اور یاد کروں گا۔ امام حسین علیہ السلام نے فرمایا تمام اعمال میں سے کون سا عمل افضل ہے؟ اعرابی نے جواب دیا معرفتِ خدا۔ امام نے فرمایا۔ ہلاکت و مصیبت کے وقت بچاؤ کا طریقہ کیا ہے۔ تو اعرابی نے جواب دیا۔ اللہ پر توکل و بھروسہ۔ پھر آپ نے فرمایا۔ انسان کی زینت کیا چیز ہے؟ تو اس نے جواب دیا۔ علم ساتھ تواضع کے۔ آپ نے فرمایا اگر یہ نہ ہو تو پھر کیا۔ اس نے عرض کی۔ مال مروت کے ساتھ۔ آپ نے فرمایا اگر یہ بھی نہ ہو تو اس نے جواب دیا۔ پھر فقر صبر کے ساتھ۔ آپ نے فرمایا۔ اگر یہ بھی نہ ہو تو اعرابی نے کہا پھر بجلی آسمان سے گرے اور اس کو جلا دے کہ ایسا انسان اسی کے ہی قابل ہے۔ امام ہنس پڑے اور ایک ہزار دینار کی

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي

آپ سے پوچھتے ہیں قیامت کے متعلق کہ کب قائم ہوگی۔ فرمادیجئے اس کا علم میرے رب کے پاس ہے

لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ

نہیں غلبہ کر سکتا اس کے وقت کو مگر وہی وہ ثقیل ہے آسمانوں اور زمین پر نہ آئے گی تم پر

تفسیل اس کو عطا فرمائی اور انکو ٹھہری دی جس کا نگینہ دوسو کی قیمت کا تھا اور فرمایا۔ وہ سونا اپنے قرض میں دینا اور انکو ٹھہری کی قیمت سے اپنے بال بچوں کا خرچ کرنا وہ اعرابی سب مال سے کہ یہ کہتا ہوا روانہ ہوا۔ اللہ يعلم حیث يجعل رسالته

**علم قیامت** | یَسْأَلُونَكَ۔ یہودیوں کی ایک جماعت نے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر عرض کی کہ اگر آپ نبی ہیں تو بتائیں کہ قیامت کب ہوگی۔ تب یہ آیت نازل ہوئی کہ ان کو فرمادیجئے۔ اس کا علم صرف میرے پروردگار کے پاس ہے اور کسی کو کچھ معلوم نہیں (مجمع البیان)

مُرْسَاهَا۔ یہ ارسا باب افعال سے اہم ظرف ہے اس کا مجرور سایر سو ہے۔ جس کا معنی ہے ثابت ہونا۔ پس یہاں مرسی کا معنی ہوگا وقت ثبوت یا وقت وقوع۔

ثَقُلَتْ۔ اس کے معنی میں کئی اقوال ہیں (۱) اہل آسمان و زمین پر اس کا معنی ہونا ثقیل ہے کیونکہ جس چیز کا علم نہ ہو وہ طبیعت پر بھار ہوتی ہے (۲) اہل آسمان و زمین پر اس کی صفات بہت سخت ہیں وگذاں ہیں مثلاً سورج کا بے نور ہونا۔ پہاڑوں کا ریزہ ریزہ ہونا اور ستاروں کا ٹوٹنا وغیرہ (۳) اہل آسمان و زمین پر اس کا آنا سخت ہے بوجہ اس کی عظمت و ہیبت و حساب خلق کے۔

لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً۔ یعنی انسان کو غفلت ہوں گے اور بے خبر قیامت آجائے گی۔ تفسیر صافی میں جوایع سے منقول ہے کہ حضور نے فرمایا۔ کوئی آدمی اپنا بطن درست کر رہا ہوگا۔ کوئی اپنے مال کو پانی پر لے جا رہا ہوگا۔ کوئی بازار میں خرید فروخت کر رہا ہوگا اور کوئی ترازو ہاتھ میں سے کر اوپر نیچے کر رہا ہوگا کہ اپنا تک قیامت آجائے گی۔

كَأَنكَ حَفِيٌّ بِرَأْسِ الْكُرْسِيِّ۔ اس کا لغوی معنی ہے بار بار سوال کرنے والا اور لیٹر بن کر پوچھنے والا تو چونکہ بار بار پوچھنے والا شیئی کا عالم بن جاتا ہے اور اس کو یاد ہو جاتا ہے اس لئے اس مقام پر اس کا مراد ہی معنی عالم کیا گیا ہے۔

**اعترض مخالف** | تفسیر مجمع البیان میں جبائی کا اعتراض نقل کیا ہے کہ یہ آیت رافضیوں کے مذہب کو باطل کرتی ہے کیونکہ ان کے مذہب میں امام کا منصوص ہونا ضروری ہے پس امام اپنے بعد میں آنے والے امام پر

نص کرتا ہے تو آخری امام کے بعد تو کوئی امام آئے گا نہیں لہذا وہ تو کسی پر نص نہیں کیجے گا اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ آخری امام کو یہ پتہ ہوگا کہ اب میرے بعد قیامت ہی ہوگی کیونکہ امامت کے اختتام کے بعد قیامت ہی تو ہے اور آخری امام کو قیامت

الْأَبْغَةَ ۖ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا ۖ قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا

مگر اچانک وہ آپ سے پوچھتے ہیں اس طرح کہ گویا آپ اس کے عالم ہیں۔ منبراد بیٹھے علم اس

عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَكُنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۸۵﴾

کا صرف اللہ کے پاس ہے۔ لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے

کا پتہ ہونا حکیم قرآن کے مخالف ہے کہ خدا فرماتا ہے اس کا علم سوائے خدا کے کسی کو بھی نہیں ہے۔ علامہ طبری نے سوال نقل کرنے کے بعد اس کی تردید کی ہے جس کا ماہصل اور مطلب یہ ہے کہ قیامت سے تم کیا مراد لیتے ہو وقت فنا خلق یا یوم حشر۔

اگر قیامت سے مراد وقت فنا خلق ہو جیسا کہ اچانک اس کے واقع ہونے سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اچانک تو موت ہی آئے گی کہ تمام لوگ غافل ہوں گے اور وہ بے خبر آجائے گی پس اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ امام یہ جانتا ہو کہ میرے بعد کوئی امام نہیں ہوگا اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ وقوع قیامت کو یعنی فنا خلق کے وقت کو بھی جانتا ہو اس لئے کہ امام کو اپنی موت کے وقت کا بھی معین طور پر پتہ نہیں ہوتا تو پھر فنا خلق کے معین وقت کا علم کیسے ہوگا؟ اور اگر قیامت سے مراد یوم حشر ہو تو امام کو یہ خبر ہوگی کہ میرے بعد قیامت ہی ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کو وقت وقوع کا بھی پتہ ہو اور روایت میں ہے کہ آخری امام کی موت کے بعد تکلیف امور شرعیہ ختم ہو جائے گی کیونکہ قیامت کے علامات قائم ہو جائیں گے مثلاً سورج کا مغرب سے طلوع ہونا وغیرہ

عِلْمٌ غَيْبٍ ﴿۱۸۶﴾۔ اہل مکہ نے حضور کی خدمت میں آکر پوچھا تھا کہ آپ پروردگار کی خبر کے مطابق ہمیں ستے نرنوں کے متعلق بتادیں تاکہ گرانی سے قبل ہم چیزیں خرید کر لیں گے اور پھر نرن چڑھنے کے بعد فروخت کر کے منافع کائیں گے یا ہمیں قحط سے پہلے آگاہ کر دیا کریں تاکہ ہم قبل از وقت آباد علاقوں کا قصد اور ان کی طرف کوچ کا بندوبست کر لیا کریں تو یہ آیت اتری کہ ان سے فرما دیجئے میں تو اپنے نفس کے لئے بھی کسی نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں بلکہ سب کچھ پروردگار کے ہاتھ میں ہے۔ اِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ سے استثناء کر دیا کہ مجھے صرف اتنا ہی علم ہوا کرتا ہے۔ جتنا خدا چاہتا ہے اور بس ورنہ اگر میں علم غیب کو جانتا ہوتا تو اپنے فائدہ کی چیزیں اپنے لئے جمع کر لیتا اور خود تکلیف میں مبتلا نہ ہوتا حالانکہ دکھ سکھ میں اور نرمی و سختی میں میں بھی سب انسانوں کے ساتھ شریک ہوں۔ ہاں میرا عہدہ ہے معصیت خدا سے روکنا اور غلاب خدا سے ڈرنا نیز اطاعت خدا کی تلقین کرنا اور جنت کی بشارت دینا یعنی جس کے پاس یہ عہدہ ہو اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ غیب کو جانتا ہو۔ یعنی رسالت و نبوت کا علم غیب کے ساتھ کوئی تلامذہ نہیں۔

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ شیعہ اپنے ائمہ کو عالم الغیب کہتے ہیں وہ محض بہتان اور کذب صریح ہے۔ شیعہ قطعاً ائمہ کے



قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا

فرما دیجئے میں نہیں مالک اپنے نفع نقصان کا مگر جو چاہے اللہ اور اگر میں جانتا غیب کو تو زیادہ

سَتَكُنُّرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۸۸﴾

جمع کر لیا اچھی چیز اور نہ مس کرتی مجھے تکلیف میں تو صرف ڈرانے والا اور خوشخبری دینے والا ہوں اس قوم کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں

عالم الغیب ہونے کا عقیدہ نہیں رکھتے بلکہ شیعہ کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا نے آئمہ کو جس قدر علم عطا فرمایا ہے وہ صرف اسی قدر ہی جان سکتے ہیں اور پوری کائنات میں حضرت محمد مصطفیٰ کے بعد علم و دیگر فضائل میں ان کا ہم پلہ کوئی بھی نہیں۔ پس خدا کے عطیہ سے آئمہ بہت کچھ جانتے ہیں جس کی ہم تحدید نہیں کر سکتے کہ کتنا جانتے ہیں اور ہم سے بہت سی چیزیں غائب ہیں اور ہمارے ذہن و دماغ سے ادجمل ہیں۔ جن کو آئمہ جانتے ہیں بلکہ ان کے علوم کی حد تک تو ہمارے ناقص عقول و فہام کی رسائی تک نہیں ہو سکتی یہی وجہ ہے کہ جو بعض چیزیں ہمارے عقول سے ماوراء ہوتی ہیں اور آئمہ ان کی اطلاع دیتے ہیں۔ جس سے عوام یہ سمجھ بیٹھتے ہیں کہ وہ عالم الغیب ہیں۔ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ خدا کے ساتھ اس کی مخلوق کو کسی صفت خداوندی میں شریک ماننا کفر ہے پس کلی غیب اور تمام کائنات کا کلی علم اسی طرح علم وقوع قیامت اور اس کے تمام جزوی حالات اور علم موت وغیرہ اسی کی ذات کے ساتھ مختص ہیں اور اس کا اس میں کوئی شریک نہیں۔ انبیاء و آئمہ ان میں سے صرف اتنا ہی جانتے ہیں جس قدر اس نے ان کو عطا فرمایا۔

### رکوع نمبر ۱۲

نَفْسٍ وَاحِدَةً ۱۲۷۔ اس سے مراد حضرت آدم ہیں۔

وَجَعَلْنَا مِنْهَا ۱۲۸۔ یہاں مضاف مذکور ہے یعنی مِنْ فَضْلِ طِينَتِهَا۔ یعنی حضرت آدم کے پتلے خاک کی

کی بچی ہوئی مٹی سے حضرت نوح کا پتلا تیار کیا گیا اور تفسیر کی پوچھی جگہ میں اس مسئلہ کی زیادہ وضاحت کی جا چکی ہے۔

لَيْسَكُنَّ إِلَيْهَا ۱۲۹۔ اس لفظ سے صاف واضح ہے کہ عورت مرد کی تسکین کے لئے

### عورت کی غرض خلقت

پیدا ہوئی ہے۔ لہذا موجودہ دور کے مغرب پرست طبقہ کا یہ کہنا کہ تمام امور میں عورت

کو مرد کے دوش بدوش میدان میں کودنا چاہیے۔ یہ قانون قدرت اور دین فطرت سے کھلی ہوئی بغاوت ہے۔ لَيْسَكُنَّ كَالْفَرْسِ

بتاتا ہے کہ عورت کسب معاش میں مرد کے دوش بدوش چلنے کے لئے نہیں بلکہ یہ فریضہ مرد کا ہے کہ اپنے قوائے بدنہ کو جو

اسی مناسبت سے اس کو قدرت کی جانب سے تفویض ہوئے ہیں۔ کتاب میں لگائے اور عورت کو اس فریضہ سے

سبکدوش رکھے جس طرح اس کے اعضائے جسمانیہ کی نزاکت اور قوائے بدنہ کی کمزوری اس امر کی متقاضی ہے کہ وہ کمانے

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ

وہ ہے جس نے تمہیں پیدا کیا ایک نفس سے اور بنایا اس (کی باقی مٹی) سے اس کی زوجہ کو تاکہ سکون

إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَنَرَتْ بِهِ فَكَلِمًا أَثْقَلَتْ دَعْوَاهَا

حاصل کرے طرف اس کے تو جب اس سے جماعت کی تو اس نے اٹھایا بوجہ ہلکا۔ پس اٹھائے رہی اس کو تو جب

اللَّهُ رَبُّهَا لِيَنْبَأَنَّ صَالِحًا لَنْكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿۱۸۹﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا

بجاری ہو گئی دونوں (زن و مرد) نے اللہ سے دعا کی جو ان کا رب ہے اگر تو نے ہم کو دیا تندرست تو ہم تیرے شکر گزار بنیں گے پس جب وہاں کو

صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۱۹۰﴾

تندرست کیا ان دونوں نے اس اللہ کے لئے شریک اس میں جو دیا ان دونوں کو پس بند ہے اللہ اس سے جو وہ شریک کرتے ہیں

أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴿۱۹۱﴾

کیا شریک کرتے ہیں اس کو جو کچھ پیدا نہیں کر سکتا بلکہ خود پیدا کئے گئے ہیں

کے لئے نہیں بلکہ کائناتی کو محفوظ رکھنے کے لئے ہے اور عورت کا فطری رجحان خود تقسیم کار پر دلیل قطعی ہے پس مرد کو تھکا ماندہ

گھر پہنچے تو اس کو کھانا تیار طے اور اس کی ہر قسم کی دلجوئی کر کے اس سے تھکان کے بار کو ہلکا کرنا عورت کا فریضہ فطری

ہے بچوں کی تربیت کرے گھر کے کاروبار کو خوش اسلوبی سے انجام دے تاکہ مرد گھر پر تفکرات سے پورے طور پر مطمئن ہو اور وہ

اپنے گھر کو جائے سکون سمجھے۔ پس گھر اگر سکون بدنی اور سکون روحانی کیلئے ہو تب تو وہ گھر ہے مسکن یعنی جائے سکون اور جسمانی طور

پر اس کو جائے سکون بنانا مرد کی قوائے بدنہ کے بل بوتہ پر ہو گا لیکن روحانی طور اس کو جائے سکون بنانا عورت کی سبھی ہوئی طبیعت

ہی سے ہو سکتا ہے۔ بشرطیکہ مرد میں بہمیت و حیوانیت کا فرمانہ ہو اور وہ اس کے لئے اس بارے میں پوری سہولتیں مہم پہنچائے

وہ عورت کو عام پالتو جانور کی حیثیت نہ دے بلکہ اس کو اپنا شریک زندگی اور مسکن روح سمجھے اور عورت کا مرد کے ساتھ شریک

زندگی ہونے کا یہی مقصد ہے کہ عورت اپنا فریضہ ادا کرے اور مرد اپنا فریضہ ادا کرے اور ہر دو اپنی سپرد کردہ ذمہ داریوں میں کوتاہی

نہ کریں اور قطعاً اس شریک زندگی کا یہ مفہوم نہیں کہ عورت مرد کے فرائض میں ہاتھ ڈالے اور مرد عورت کو مسکن کی بجائے

کاسب بنا دے بلکہ یہ تصور دشمنان اسلام کی کاشت ہے۔ نیز بے غیرتی اور خست نفس کا بدترین حربہ ہے اور نسوانی آزادی کا

تصور جو آجکل بالکل عام ہے۔ یہ صرف عورتوں کو آزادانہ طور پر اپنی شہوت عشرت اور جنسی ہوس کا نشانہ بنانے کے لئے ہے

اور جو عورتیں حدود شرم و حیا کو چھاند کر اس نعرہ میں مردوں کی شریک ہوتی ہیں۔ وہ بھی صرف آزادانہ لذت جسمانی حاصل

وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿۱۱۶﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ

اور وہ ان کے لئے نہیں طاقت رکھتے مدد کی اور نہ وہ اپنی مدد کر سکتے ہیں اور اگر ان کو بلاؤ طرف

إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿۱۱۷﴾

ہدایت کے تو تمہارے پیچھے نہ چلیں گے لہذا ان کے لئے برابر ہے کہ تم ان کو بلاؤ یا چپ رہو

کرنے کے لئے اپنی ابروریزی اور عصمت دری کے بہانے تلاش کرتی ہیں اور مصیبت بالائے مصیبت یہ کہ اس کو اسلامی آزادی کا نام دیا جاتا ہے العیاذ باللہ ہم اس مطلب کی وضاحت تفسیر کی تیسری جلد میں کر چکے ہیں۔ تعدد ازواج پر پابندی لگانے کا یہ عذر پیش کیا جاتا ہے کہ عورت عیاشی کے لئے نہیں ہے اور جوازِ منقطع پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ عورت تسکین خواہش کے لئے نہیں ہے حالانکہ قرآن مجید میں یَسْكُنْ كَالْفَرَاشِ طَائِفَاتٍ لِّمَا خَلَقْتَهُنَّ كَمَا خَلَقْتَكُمْ مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا إِلَيْهَا يَتَّبِعْنَ مَرَدَّهُنَّ حَيْثُ مَا حُنَّ لِيُكْمِلَنَّ لَكُمْ أُمَّتِكُمْ أَنْتُمْ وَأَنْتُمْ كَانُوا فَاسِقِينَ ﴿۱۱۸﴾ تمہارے لئے تمہارے نفسوں سے ازواج کو پیدا کیا ہے تاکہ تم ان کی طرف سکون حاصل کرو لیکن سنیاؤں، کلبوں، ریڈیائی گاؤں اور ناچ و سرود کی محفلوں پر کوئی پابندی نہیں کہ عورت کو حق آزادی حاصل ہے۔ شریف مردوں کو جائز آزادی کے حق سے محروم کیا گیا اور عورتوں کو ناجائز آزادی کی وادی میں دھکیں دیا گیا اور مردوں کے ساتھ شریف کی قید کا مطلب یہ ہے کہ زنا کاروں پر زنا کی کوئی پابندی نہیں خواہ ہزار عورتوں سے منہ کالا کرتے رہیں۔ اس پر صرف نکاح حلال کی پابندی ہے کہ ایک سے آگے نہ بڑھے پس اسلام سے بغاوت کا نام رکھ دیا گیا ہے آزادی۔

حَمَلًا حَقِيقًا۔ اس سے مراد وہ مادہ منویر ہے جو جماعت سے عورت کے رحم میں قرار پکڑتا ہے اور وہ خفیف اور ہلکا سا ہوتا ہے۔

مَرَّتْ بِهِ۔ یعنی اسْتَمْرَتْ بِهِ یعنی وہ قطرہ منی رحم میں جا کر اس کو تکلیف نہیں دیتا بلکہ وہ اسی کے ساتھ چلتی پھرتی اور کام کاج کرتی رہتی ہے۔

فَلَمَّا أَثْقَلَتْ۔ یعنی جب وہ لطفہ تدریجاً ترقی کے منازل طے کرتے ہوئے خون بستہ پھر لو تمہارا ہو کر آخر روح انسانی کا محل بن جاتا ہے تو وہ بوجھ بن جاتا ہے اور عورت صاحب ثقل ہو جاتی ہے أَثْقَلَتْ یعنی صَارَتْ ذَاتَ ثِقَلٍ۔

دَعَا اللَّهَ۔ یعنی دونوں زن و مرد نے دعائ مانگی کہ اگر خدا نے ہمیں صالح اولاد عطا کی تو ہم اس کا شکر کریں گے صالح کا معنی یہاں تندرست ہے کیوں کہ صرف وہی تو تھے ایک آدم ایک عورت تو جب ایک دوسرے سے ذرا بھر جدا ہوتے تو وحشت محسوس ہوتی تھی پس دعائ مانگی کہ اولاد صالح ملے۔

## غیر خدا کو پکارنے کی مذمت

جَعَلَا لَهٗ شُرَكَاءَ ۝۱۰۱ اس میں کئی اقوال ہیں، یعنی حضرت آدمؑ اور نوحؑ کو اولاد صالح نصیب ہوئی۔ لڑکے بھی اور لڑکیاں بھی نہیں انہوں نے کئے اللہ

کے شریک اس میں جو خدا نے ان کو نعمتیں عطا فرمائیں جَعَلَا کا فاعل اولاد آدمؑ و نوحؑ ہے نہ کہ وہ دونوں خود اور تشنیہ کا صیغہ اس لئے ہے کہ اولاد آدمؑ دو قسموں پر تھی مذکر و مؤنث یعنی اولاد آدمؑ کے مردوں اور عورتوں کے ہر دو صفت خدا کی نافرمانی کرنے اور شرک کے ظلم سے آلودہ ہونے میں برابر ہیں اور امام رضا علیہ السلام نے مامون کو اسی قسم کا جواب دیا تھا۔

۲۔ جَعَلَا کا فاعل نفس اور زوج ہیں نہ کہ حضرت آدمؑ و نوحؑ کیونکہ ہر آدمی ایک نفس سے پیدا ہوا ہے جو اس کا باپ ہے اور خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا کا معنی ہے خَلَقَ مِنْ جِسْمِهَا زَوْجَهَا یعنی مضاف جنس محذوف ہے اور معنی یہ ہو

گا کہ خدا نے ہر نفس کیلئے اسی کی جنس سے اس کا بھڑا بنایا یعنی ہر مرد و عورت ایک دوسرے کی جنس ہیں اور یہ اس طرح ہے جس طرح دوسرے مقام پر فرمایا: وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوْا اِلَيْهَا ۝۱۰۲

یعنی اس کی آیات میں سے ہے کہ اس نے تمہارے لئے تمہارے نفسوں سے تمہاری ازواج کو پیدا کیا کہ تم ان کی طرف سکون حاصل کرو۔ اب آیت مجیدہ کا مطلب اس طرح ہو گا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا یعنی جب ہر انسان نے اپنی زوجہ سے بہتری کی اور زوجہ نے حمل کا بوجھ پہلے ہلکا سنا اٹھایا اور اسی طرح رہی۔ پھر جب بیماری ہو گئی یعنی پیٹ میں بچہ تیار ہو گیا تو

دونوں زن و مرد نے مل جل کر دعا مانگی کہ اگر صبح سالم ہو عطا فرمائے گا تو تیرا شکر کریں گے۔ صالماً سے مراد وہ کا لیا گیا ہے کیونکہ ڈرہوں کے لئے نعمتیں نہیں مانی جاتیں بلکہ عموماً لڑکی کی پیدائش کو ناپسند کیا جاتا ہے پس جب ماں باپ کو صبح و سالم بچہ اللہ نے عطا کیا تو اس عطا کردہ بچہ میں بھی انہوں نے اللہ کے شریک بنائے۔ عطا کرتا ہے اللہ اور وہ اس کا نام لے رکھ لیتے ہیں عبدالعزیز، عبداللہ اور عبدالمناات وغیرہ اسی لئے تو بعد میں فرمایا۔ تَعَالَى اللهُ وَعَمَّا يَشْرِكُونَ۔ ورنہ اگر جَعَلَا کی ضمیر حضرت آدمؑ و نوحؑ کی طرف

پہنچی تو یشرکان تشنیہ کا لفظ ہوتا۔ چونکہ اکثر جوڑے اسی شرک کی مصیبت میں مبتلا ہیں۔ اسی لئے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے۔

۳۔ نفس سے مراد حضرت آدمؑ اور زوج سے مراد حضرت نوحؑ ہے اور لِيَسْكُنَ اِلَيْهَا ۝۱۰۱ تک ان کی بات ختم ہو گئی اس کے بعد حضرت آدمؑ کی اہل اولاد کی طرف کلام کا رخ ہے جو شرک کی وہاب میں مبتلا ہوتی ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ پہلے عام کا ذکر کیا جائے پھر بعض ہیروں میں عام کے خاص افراد مراد لئے جائیں جس طرح دوسرے مقام پر فرمایا۔ هُوَ الَّذِي يُسَبِّحُكُمْ فِي النَّبِيِّ وَالْبَجْرِ ۝۱۰۲

تک کہ فرمایا۔ حَتَّىٰ اِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ ۝۱۰۳ یعنی وہ ہے جس نے تمہیں خشکی و تری کی سیر کرائی آگے چل کر فرمایا یہاں تک کہ تم جب دریا میں ہوتے ہو پہلے عام مسافروں کا ذکر کر کے پھر بحری مسافروں کو خصوصیت سے خطاب فرمایا۔ اس جگہ بھی پہلے تمام اولاد آدمؑ کا ذکر کیا کہ وہ وہ ہے جس نے تم کو ایک نفس سے پیدا کیا اور پھر مشرکین کو خاص کر دیا۔

۴۔ جَعَلَا یعنی جَعَلَا اَوْلَادَهُمَا یعنی ضمیر فاعل کا مضاف محذوف ہے اور ضمیر تشنیہ جو در حقیقت مضاف الیہ

لے اب مسازوں میں بھی یہ شرکانہ رویہ موجود ہے کہ کہتے ہیں مجھے فلاں پر مردہ نے دیا ہے لہذا یہ آیت اس قسم کے عقیدہ والوں کو متنبہ کر رہی ہے

۵۔ جَعَلَا یعنی جَعَلَا اَوْلَادَهُمَا یعنی ضمیر فاعل کا مضاف محذوف ہے اور ضمیر تشنیہ جو در حقیقت مضاف الیہ

۶۔ جَعَلَا یعنی جَعَلَا اَوْلَادَهُمَا یعنی ضمیر فاعل کا مضاف محذوف ہے اور ضمیر تشنیہ جو در حقیقت مضاف الیہ

۷۔ جَعَلَا یعنی جَعَلَا اَوْلَادَهُمَا یعنی ضمیر فاعل کا مضاف محذوف ہے اور ضمیر تشنیہ جو در حقیقت مضاف الیہ

۸۔ جَعَلَا یعنی جَعَلَا اَوْلَادَهُمَا یعنی ضمیر فاعل کا مضاف محذوف ہے اور ضمیر تشنیہ جو در حقیقت مضاف الیہ

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا

تحقیق جن کو تم مانتے ہو سوائے اللہ کے وہ بندے ہیں تم جیسے اچھا پکارو ان کو پس وہ نہیں تمہاری

لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۴۲﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً مِنْ قَبْلِهِمْ أَمْ لَمْ يَأْتِكُمْ

اگر تم سچے ہو کیا ان کے پاؤں ہیں کہ ان سے چل سکیں کیا ان کے ہاتھ ہیں کہ

يُطِشُونَ بِهَا نَارَ مَلَكُوتٍ أَمْ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً مِنْ قَبْلِهِمْ أَمْ لَمْ يَأْتِكُمْ

ان سے پڑھ سکیں کیا ان کی آنکھیں ہیں کہ ان سے دیکھیں کیا ان کے کان ہیں جن سے سنیں

ہے اپنے مضاف کی قائم مقام ہے یعنی اولادِ آدم نے خدا کی عطا کردہ نعمتوں میں شریک بنا لئے۔

بہر کیف حضرت آدمؑ وحواء کی طرف ضمیر کو پھانسا ناجائز ہے کیوں کہ حضرت آدمؑ نبی معصوم تھے اور وہ قطعاً شریک نہیں کر سکتے تھے اور اگر اس قسم کی روایت مل بھی جائے تب بھی چونکہ اصول مذہبِ امامیہ کے خلاف ہے اس لئے قابل تاویل ہوگی ورنہ رد کر دی جائے گی۔

يُحْذِقُونَ مَثَلًا ۗ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ لَوْلَا أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ هِجْرًا لَوِ اجْتَبَاهُ رَبُّكَ الْقَوْمَ لَكُنَّ عَذَابًا حَرَامًا ﴿۱۴۳﴾

یہاں مشرکین کے سامنے بتوں کے دو عیب بیان کئے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ خالق نہیں بلکہ وہ مخلوق ہیں دوسرے یہ کہ وہ تمہاری مدد نہیں کر سکتے اور اس کا مقصد صاف یہ ہے کہ خلق اور نصرت صرف اللہ ہی کا خاصہ ہے

وہ ہی تمام مخلوق کا خالق ہے اور وہی تمام مخلوق کی ہر وقت ہر جگہ فریاد سن سکتا ہے اور ان کی مدد بھی کرتا ہے۔ لہذا ان وصفوں میں خدا کے ساتھ کسی کو شریک ماننا کفر و شرک ہوگا لہذا جہلاً کا محمد و آل محمد کے متعلق اعتقاد خلق سراسر کفر و شرک ہے اہل بیتؑ محمدؐ مخلوق خدا ہیں اور افضل مخلوق ہیں لیکن ہرگز ہرگز وہ خالق نہیں اسی طرح مدد بھی محمد و آل محمد کے وسیلے سے خدا ہی سے مانگی جائے یعنی اس طرح کہا جائے۔ لئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ محمد و آل محمد میری مدد فرما، میری حاجت کو پورا فرما وغیرہ ہاں یا علیؑ مدد کہنا نہ کفر ہے نہ شرک ہے اس لئے کہ تمام شیعہ حضرت علیؑ کو وسیلہ ہی مانتے ہیں اور اللہ تک پہنچنے کا ذریعہ ان کو قرار دیتے ہیں اور تفسیر کی دوسری جلد میں ہم اس کی وضاحت کر چکے ہیں۔

عِبَادٌ أَمْثَالِكُمْ یعنی جن کو تم مانتے ہو خدا وہ بھی تم جیسے عاجز ہیں اور ذلیل کیونکہ عبد کا معنی ذلیل و عاجز ہوتا ہے۔

فَادْعُوهُمْ بِمَا نَادَوْا بِهِمْ فَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۴۴﴾

پکارو ان کو ان کے پکارنے کے نام سے اور تمہارا ماننے کے معنی میں تمہارا اور یہاں فَادْعُوْا میں پکارنا اور اور نصرت

تفسیر

قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فِي قَلْبِكُمْ فَلا تُنظِرُونَ ﴿۱۹۵﴾ اِنَّ وِلِيَّ اللّٰهِ

کہہ دیجئے پکارو اپنے شریکوں کو پھر مجھے ستاؤ اور نہ مہلت دو تحقیق میرا ولی اللہ ہے

الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿۱۹۶﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ

جس نے کتاب نازل فرمائی اور وہ ولی ہے نیک لوگوں کا اور جن کو تم پکارتے ہو اس کے

دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا اَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿۱۹۷﴾ وَاِنْ تَدْعُوهُمْ

سوا وہ نہیں طاقت رکھتے تمہاری مدد کی اور نہ وہ اپنی مدد کر سکتے ہیں اور اگر ان کو تم بلاؤ

اِلَى الْمُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ اِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿۱۹۸﴾

ہدایت کی طرف تو سنتے نہیں اور آپ ان کو دیکھیں گے کہ آنکھیں ترسے ہوئے ہیں آپ کی طرف حالانکہ دیکھتے نہیں

کے لئے ہے

اَللّٰهُمَّ ارْجُلُہُمْ سے پہلے تو فرمایا وہ بھی تم جیسے ہیں۔ اب ان کے تقاضے بیان فرما رہا ہے کہ وہ تم سے بھی بدتر اور  
کتر ہیں کیونکہ نہ ان کے چلنے کے لئے پیر نہ پڑنے کے لئے ہاتھ نہ دیکھنے کے لئے آنکھیں اور نہ سننے کے لئے کان ہیں  
حالانکہ تمہارے پاس تو ہیں اور تم میں رُوح ہے ان میں تو رُوح بھی نہیں ہے۔

ثُمَّ كَيْدُونَ یعنی اگر وہ تمہاری کچھ امداد کر سکتے ہیں تو سب کو جمع کر لو اور مجھے نقصان پہنچانے کی کوشش کرو تو  
میرا ولی اللہ ہے اور وہ میری امداد کرے گا اور تمہارے شر سے بچائے گا۔ پھر فرمایا وہ بیمار ہے تو اپنے فائدہ کے نہیں ہیں تمہارا  
کیا فائدہ کریں گے؟ اور چونکہ ان کو بنانے والوں نے ان کی آنکھیں بھی بنائی تو تمہیں لیکن ان میں نور نہیں تھا۔ جس کے متعلق  
فرمایا کہ ان کو دیکھو تو معلوم ہوتا ہے آنکھیں ترسے ہوئے ہیں تمہاری طرف لیکن دیکھتے کچھ نہیں۔

میرا ایسے عاجز کو خدا ماننے کا کیا فائدہ؟

خُذِ الْعَفْوَ ص ۱۵۲۔ پہلے یہ حکم تھا کہ لوگوں کے مال میں ان کے ذاتی اخراجات سے جو کچھ بچے وہ حضور کی خدمت  
میں پیش کر دے اور بعد میں زکوٰۃ کا حکم نازل ہوا اور عفو کا معنی نرمی اور اخلاق کیا گیا ہے کہ لین دین میں انسان سخت گیر نہ  
ہو اور عفو کا معنی وسط یعنی ایسے اخلاق اختیار کرو جو انسان کے لئے اوسط ہیں یعنی مناسب ہیں اور ایک روایت میں ہے  
کہ ظلم کرنے والے کو معاف کرنا، محروم کرنے والے کو دنیا اور قسط کرنے والے سے صلہ کرنا (اچھے اخلاق میں)

وَاَعْرِضْ ص ۱۵۳۔ جب جاہلوں سے چشم پوشی کا حکم ہوا تو حضور نے عرض کی اگر غصہ آجائے تو پھر کیا کیا جائے تب ارشاد  
ہوا، اگر دوسوہ پیدا ہو تو احوذ باللہ پڑھ لیا کرو۔ نزع کا معنی ہے دوسوہ کی ابتداء اور مس کا معنی ہے تمکن یعنی پورا

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۝ وَإِنَّمَا يَنْزَعُكَ

لو بچت اور حکم دو نیکی کا اور کنارہ کرو جاہلوں سے اور اگر دوسو سو ڈالے

مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۳۰ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا

تمہیں شیطان کوئی دوسوہ تو پناہ مانگو اللہ کی تحقیق وہ سننے جاننے والا ہے تحقیق جو لوگ ڈرتے ہیں

إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ۝۳۱

جب چھو لے ان کو دوسوہ شیطانی تو سوچتے ہیں پس وہ سیدھا راستہ پالیتے ہیں

وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ۝۳۲ وَإِذَا الْمَأْتَاتِهِمْ

اور ان کے بھائی ان کو گھینتے ہیں گمراہی میں پھر وہ نہیں کوتاہی کرتے اور جب نہلاؤ ان پر کوئی

بَيِّنَةٌ قَالُوا أَوْلَا مَا جِئْتِنَاهُمْ قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا

آیت تو کہتے ہیں کیوں نہ لائے اس کو کہہ دیجئے میں تو اتباع کرتا ہوں جو وحی مجھے میرے رب سے یہ

بَصَائِرُ مِّنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝۳۳

(قرآن) دلائل ہیں تمہارے رب سے اور رحمت و ہدایت ہے ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں

قابل الینیا اس لئے حضور کی طرف نزع کی نسبت وحی اور باقیوں کی طرف مس کو منسوب کیا۔

تَذَكَّرُوا: یعنی دوسوہ کے بعد وہ سوچتے ہیں کہ اس کا انجام کیا ہوگا تو پس گناہ کرنے سے رُک جاتے ہیں۔  
وَإِذَا الْمَأْتَاتِهِمْ: یعنی اگر ان کے پاس آیت لے جاؤ تو وہ تکذیب کرتے ہیں اور اگر نہ لے جاؤ تو کہتے ہیں ازراہ عناد کیوں نہیں اب کوئی آیت گمراہ لائے بلو وہ سمجھتے تھے کہ آپ گمراہ ہی لایا کرتے ہیں لیکن یہ محض ان کا عناد تھا۔  
بَصَائِرُ: یعنی قرآن مجید ایسے دلائل و براہین کا مجموعہ ہے کہ اس سے انسان آخرت کا صحیح راستہ دیکھ سکتا ہے اور دین میں بصیرت حاصل کر سکتا ہے۔

وَإِذَا قُرِئَ: مقصد یہ ہے کہ جب قرآن پڑھا جا رہا ہو تو خاموشی سے اس کو سننا چاہیے اور ظاہر امر سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔ علامہ طبری نے لکھا ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ آیا

### قرآن کا سننا

سماعت کے وجوب کا حکم قرآن نماز کیلئے ہے یا خطبہ جمعہ کیلئے ہے یا مطلقاً سننا واجب ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ قرآن کو چپ کر کے سننا واجب ہے خواہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں یعنی پیش نماز کی قرات کو خاموشی سے سننا

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۱۰۳﴾

اور جب پڑھا جائے قرآن تو اس کو کان دھر کر سنا اور چپ رہو تاکہ رحم کئے جاؤ

وَذَكَرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ

اور یاد کرو اپنے رب کو اپنے دل میں گڑگڑا کر اور خوفزدہ ہو کر اور نہ بہت بلند آواز سے صبح کو

مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ ﴿۱۰۴﴾ إِنَّ الَّذِينَ

اور شام کو اور نہ ہو غفلت کرنے والوں میں سے تحقیق جو لوگ پاس تیرے

عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ يُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿۱۰۵﴾

رب کے پاس ہیں نہیں تکبر کرتے اس کی بندگی سے اور اس کی تسبیح کرتے ہیں اور اس کے لئے سجدہ کرتے ہیں

سبھی واجب ہے اور نماز کے علاوہ اگر کہیں کوئی قرآن پڑھ رہا ہو تو اس کا سنا بھی واجب ہے خواہ خطبہ جمعہ ہو یا کوئی اور مقام مروی ہے کہ جناب رسالتاً کے پیچھے نماز میں لوگ باتیں کیا کرتے تھے پس اس آیت مجیدہ سے ان کو روک دیا گیا۔ بہر کیف نماز بھر یہ میں پیش نماز کے پیچھے پہلی دو رکعت میں خاموشی سے سنا واجب ہے اگر آواز پیش نماز کی سن رہا ہو ورنہ خود پڑھ سکتا ہے اس کے علاوہ کہیں بھی واجب نہیں اور امر استحباب پر محمول ہے ورنہ اگر مطلقاً قرآن کی قرأت کا سنا واجب ہوتا تو اکثر لوگوں کے کاروبار معطل ہو جائیں گے اور حضرت صادق علیہ السلام سے نقل شدہ روایت میں وجوب تاکید استحباب کے معنی میں ہے۔ واللہ اعلم!

وَذَكَرْ رَبَّكَ - بروایت عیاشی حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے اگر اختفائی نماز میں پیش نماز کے پیچھے ہو تو قرأت نہ پڑھے بلکہ ذکر خدا آہستہ زبان پر جاری کرے یعنی تسبیح پڑھتا رہے اور مجمع البیان میں بھی ایسا ہی مروی ہے۔

وَلَهُ يَسْجُدُونَ - قرآن کے ۵ سجدوں میں سے یہ پہلا مقام ہے اور اس جگہ سجدہ مستحب ہے۔ تفسیر صافی میں مروی ہے کہ جب آدمی سجدہ کرتا ہے تو شیطان روتا ہے اور کہتا ہے ہائے میں نے کیا کیا۔ یہ سجدہ کر کے تو جنت میں جائے گا اور میں نے انکار کر کے جہنم لے لیا۔

سجدہ قرآنی | قرآن مجید میں پندرہ سجدے ہیں جن میں سے چار واجب اور گیارہ مستحب ہیں۔

واجب سجدے ۱، الم سجدہ ۲، حم سجدہ ۳، انجم ۴، اقرآن میں ہیں اور باقی مستحب ہیں۔ تفصیل یہ ہے (۱) سورۃ اعراف کے آخروں ۱۲، سورۃ الرعد میں ۱۲، وَظَلَّالَهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ پر ۱۲، سورۃ نحل میں ۱۲، مَا يُؤْمِنُونَ پر ۱۲، سورۃ بنی اسرائیل میں ۱۲، وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا کے مقام پر (۵) سورۃ کھضیص میں ۱۲، وَبُكِّيًّا پر ۱۲، سورۃ حج میں



اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ پر ہے، اسی سورہ میں وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ پر ہے، سورہ فرقان میں وَزَادَهُمْ نُفُورًا پر ہے، سورہ نمل میں رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ پر ہے، الم تنزل میں وَهُمْ يَسْتَكْبِرُونَ پر ہے، سورہ ص میں خَتَمَ الْكِتَابَ وَآنَابَ بِمَا لَمْ يَرْجِعْ سَجْدًا فِيهَا مَعَ الْعَذَابِ پر ہے، سورہ النجم کے خاتمے پر ہے، سورہ اشفاق میں وَإِذَا قَرَأْتَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ لَا يَسْمَعُونَ پر ہے، سورہ اقرآن میں خَلَّتْ بِهَا مَنَابِقُ الْعِجَالِ پر ہے۔  
مسئلہ :- آیت سجدہ کو ختم کرنے پر فوراً سجدہ بجالانا چاہیے۔

مسئلہ :- جس طرح قرآن پڑھنے والے پر سجدہ واجب ہے اسی طرح سننے والے پر بھی سجدہ واجب ہو اگر تاسے یعنی اگر سجدہ واجب ہو تو جس طرح پڑھنے والے پر واجب ہے اسی طرح سننے والے پر بھی واجب ہوگا اور اگر سنت ہو تو دونوں پر سجدہ واجب ہے۔  
مسئلہ :- جن سورتوں میں سجدہ واجب ہے ان کو عزائم کہا جاتا ہے اور ان کا نماز فریضہ میں پڑھنا جائز نہیں ہے لیکن نافلہ میں پڑھ سکتا ہے اور جب آیت سجدہ پڑھے گا تو سجدہ کرے گا۔

مسئلہ :- اگر نافلہ پڑھ رہا ہو اور کوئی دوسرا آدمی عزائم میں سے آیت سجدہ کو پڑھے اور یہ سن رہا ہو تو اس پر سجدہ واجب ہوگا پس فوراً سجدہ کر کے بعد میں اپنی نماز کو پورا کرے گا لیکن اگر واجب نماز میں ہو تو آیت سجدہ سن کر سجدہ کا اشارہ کرے اور نماز کو پورا کرے۔  
مسئلہ :- عزائم کے علاوہ باقی سجدے جس طرح پڑھنے والے کیلئے مستحب ہیں اسی طرح سننے والے کیلئے بھی مستحب ہیں۔  
مسئلہ :- سجدہ قرآن کیلئے تکبیر کہنا ضروری ہے اور نہ اس کے بعد تشہد و سلام ہے البتہ سجدہ سے سہراٹھا کر تکبیر کہنی چاہئے۔  
مسئلہ :- اس سجدہ کیلئے حدث وخبث سے ظاہر ہونا ضروری نہیں ہے خواہ حدث اصغر ہو یا حدث اکبر ہو۔ لہذا سننے والا جس حالت میں سنے گا اگر سجدہ واجب ہوگا تو اس کو بجالانا ہوگا۔

مسئلہ :- سننے سے مراد کان دھر کر لینا ہے اتفاقی طور پر آواز کا کان میں پہنچ جانا موجب سجدہ نہ ہوگا۔

مسئلہ :- سجدہ قرآن میں قبلہ رخ ہونا واجب نہیں لیکن بہتر ہے کہ صحیح الامکان قبلہ رخ ہو۔

مسئلہ :- طہارت لباس اور ساتوں اعضاء کا زمین پر رکنا نیز ایسی چیز پر پیشانی کا رکھنا جو نماز کے سجدہ کیلئے ضروری ہے۔

اس سجدہ میں کوئی شرط نہیں ہے البتہ بہتر ہے کہ ان شرائط کا لحاظ رکھا جائے

مسئلہ :- سجدہ قرآن میں کوئی خاص ذکر معین نہیں ہے بلکہ جو ذکر یاد دعا پڑھ دے کافی ہے اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک روایت میں ہے کہ سجدہ تلاوت میں یہ پڑھے مُحَمَّدٌ لَكَ يَا رَبِّ تَعَبُدًا وَرِقًا لَا مُسْتَكْبِرًا عَنْ عِبَادَتِكَ وَلَا مُسْتَكْفَأًا بِلَا ذَلِيلٍ خَائِفٌ مُسْتَجِيرٌ اور دوسری روایت میں ہے کہ یہ پڑھے - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحَقًّا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّمَا نَا وَتَصَدِّقًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِبُودِيَّةً وَرِقًا لَا مُسْتَكْفَأًا وَلَا مُسْتَكْبِرًا بَلْ أَنَا عَبْدٌ ذَلِيلٌ خَائِفٌ مُسْتَجِيرٌ اور بعض روایات میں ہے کہ جو ذکر نماز کے سجدہ میں پڑھا جاتا ہے وہی پڑھے۔

مسئلہ :- اگر سجدہ قرآن بھول جائے تو جس وقت یاد آجائے کرے۔

# سُورَةُ الْأَنْفَالِ

یہ سورۃ مدنیہ ہے اور اس کی آیات کی تعداد ستتر ہے اور بسم اللہ کو ملا کر اٹھتر ہے۔  
تفسیر مجمع البیان میں بروایت عیاشی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص ہر ماہ میں  
سورۃ الانفال اور براتہ کی تلاوت کرے وہ نفاق سے محفوظ رہے گا اور شیعیان امیر المؤمنین سے شمار ہوگا اور  
بروزِ محشر شیعوں کے ہمراہ جنت کے دسترخوان سے کھانا کھائے گا۔ یہاں تک کہ لوگ حساب سے فارغ  
ہوں گے۔

امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے فرمایا۔ سورۃ انفال میں وہ بات موجود ہے جس سے مخالفین کی ناک  
کٹتی ہے یعنی اس سورہ میں نفس کے وجوب کا حکم اور نئے و انفال وغیرہ کا تذکرہ ہے جو ذوی القرنی کے  
مستحق ہیں اور کتاب نواص القرآن سے بران میں منقول ہے کہ حضور نے فرمایا جو اس سورہ کو پڑھے گا قیامت  
کے روز میں اس کا شفیع ہوں گا اور گواہ ہوں گا کہ یہ نفاق سے بری ہے اور اس کے نامہ اعمال میں  
اس قدر نیکیاں لکھی جائیں گی جس قدر دنیا میں منافق ہیں۔

جو شخص اس سورہ کو لکھ کر اپنے پاس لٹکائے تو کسی حاکم کے پاس نہ جائے گا مگر یہ کہ اپنا حق لے کر پلٹے  
گا اور اس کی حاجت پوری ہوگی اور اس سے کوئی دور نہ ہوگا اور اس کے ساتھ کوئی بھی جھگڑا نہ  
کرے گا مگر یہ کامیاب ہوگا اور خوشی خوشی باہر نکلے گا اور یہ سورۃ مجیدہ اس کے لئے بمنزلہ قلعہ ہوگی۔

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے جو رحمن و رحیم ہے (شروع کرتا ہوں)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللّٰهَ وَ

پوچھتے ہیں آپ سے انفال کے متعلق تو فرماد دیجئے کہ انفال اللہ و رسول کے لئے ہے ڈرو اللہ سے اور

أَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ①

اصلاح کرو اپنے درمیان اور اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اگر تم مومن ہو

## رکوع نمبر ۱۵

انفال - نفل سے ہے اور اس کا لغوی معنی ہے عطیہ زیادتی اور نماز کے نوافل چونکہ واجبات سے

انفال کا بیان زائد اور عطیہ ہی اس لئے ان کو نوافل کہا جاتا ہے۔ انفال کے مصداق کے تعین میں علمائے اسلام کا اختلاف ہے لہذا اس میں کئی اقوال ہیں۔

۱) ابن عباس سے منقول ہے کہ جنگ بدر کی غنیمتیں مراد ہیں اور قتادہ کا یہی مذہب ہے۔

۲) چھوٹے چھوٹے سرے جا کر جو مال لاتے تھے ان کو انفال کہا گیا ہے۔

۳) جو مال مشرکین بغیر لڑائی کے چھوڑ جائیں، غلام، کنیز یا کوئی اور چیز۔

۴) تقسیم غنیمت کے بعد جو مال وہاں گر جائے وہ انفال ہے اور ابن عباس سے ایک دوسری روایت میں یہی منقول ہے۔

۵) مطلق خمس یہ تمام اقوال تفسیر مجمع البیان میں مذکور ہیں اور بروایت صحیحہ امام محمد باقر علیہ السلام اور امام جعفر صادق علیہ السلام

سے منقول ہے کہ انفال ہر وہ مال ہے جو دارالحرب سے بغیر لڑائی کے حاصل کیا جائے۔ اسی طرح ہر وہ زمین جس کے بسنے والے

اس کو بغیر لڑائی کے چھوڑ کر چلے جائیں۔ اور اس کو فقہانی بھی کہتے ہیں۔ اسی طرح وہ وراثت جس کا وارث کوئی نہ ہو۔ اور

بادشاہوں کی مخصوص اشیاء جو ان کے پاس کسی مسلمان سے غصب نہ ہوں۔ جنگلات وادیاں اور نجر زمینیں جن پر کسی کا

تصرف نہ ہو وغیرہ۔ یہ سب اللہ اور اس کے رسول کے لئے مختص ہیں اور رسول کے بعد اس کے قائم مقام کیلئے ہیں وہ اپنے

ذاتی مصالح میں جہاں چاہے خرچ کر سکتا ہے کسی دوسرے کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے اور فرمایا بدر کی غنیمتیں بھی حضرت رسالت

کے لئے مخصوص تھیں اور لوگوں نے مطالبہ کیا تھا تو یہ آیت اتری۔ بعض لوگ آیت خمس کو اس کا نسخ قرار دیتے ہیں لیکن جب

ان دونوں آیتوں میں منانات نہیں ہے پس صحیح یہ ہے کہ آیت مجیدہ منسوخ نہیں ہے۔

Imp

۳۔ بروایت تہذیب حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جس زمین پر خون نہ بہایا گیا ہو یا صلح کے طور پر وہ مسلمانوں کے حوالے کر کے چلے گئے ہوں یا بنجر زمینیں اور وادیاں۔ پس یہ سب فوجی اور انفال ہیں اور اللہ ورسول کے لئے مختص ہیں اور جو کچھ رسول کے لئے ہے وہ ان کے بعد ان کے قائم مقام کے لئے ہے۔

۴۔ بروایت کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے انفال وہ ہے جس پر اونٹ گھوڑے نہ دوڑائے گئے ہوں۔ خواہ بطور صلح کے انہوں نے دی ہو یا خود بخود چھوڑ کر چلے گئے ہوں اسی طرح ہر بنجر غیر مملوک زمین اور وادیاں خدا اور رسول کے لئے ہیں اور ان کے بعد امام کے لئے ہیں جہاں چاہے خرچ کرے۔

۵۔ آپ نے فرمایا۔ ہماری اطاعت لوگوں پر فرض ہے اور انفال کے مالک ہم ہیں اور غنیمت کا خاص اور چیدہ مال ہمارے لئے ہے۔

۶۔ بروایت عیاشی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ انفال ہمارا ہے۔ کسی نے پوچھا۔ انفال کسے کہتے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا۔ کانیں، جنگلات نیز وہ زمین جس کا مالک کوئی نہ ہو اور وہ زمین جس کے مالک برباد ہو گئے ہوں اور بادشاہوں کی مختص چیزیں یہ سب انفال میں داخل ہیں۔

بروایت قمی حضرت صادق علیہ السلام سے منقول ہے انفال سے مراد وہ بستیاں ہیں جو برباد ہو گئی ہوں اور ان کے بننے والے جلا وطن ہو چکے ہوں وہ اللہ اور رسول کے لئے ہیں اسی طرح بادشاہوں کی مختصات بھی امام کے لئے ہیں اور جو بنجر زمین جس پر گھوڑے اونٹ نہ دوڑائے گئے ہوں اور جس زمین کا مالک کوئی نہ ہو اور کانیں یہ سب اسی سے ہیں اور اگر کوئی مر جائے اور اس کا وارث کوئی نہ ہو تو اس کا مال بھی انفال سے ہے فرمایا یہ آیت بدر کے دن اتری۔

جب کفار کو شکست ہوئی تو صحابہ رسول تین حصوں میں بٹ گئے تھے۔

۱۔ کئی حضرت رسالت کے خیمے کے پاس موجود رہے۔

۲۔ کئی دشمن کا تعاقب کر رہے تھے۔

۳۔ کئی لوٹ رہے تھے جب مال غنیمت جمع ہو چکا تو انصار نے امیروں کے متعلق سوال کیا پس آیت اتری۔ مَا كَانَ

لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَكْسَرِي حَتَّى يُنْخَنَ فِي الْأَمْرِ (الایم) تو امیر اور غنیمتیں ان لوگوں کے لئے مباح کر دی گئیں۔

پس سعد بن معاذ جو خیمہ رسول کے پاس تھا۔ عرض کی حضور! ہم جہاد سے کنارہ کشی کر کے تو دشمن کے مقابلہ سے نہیں رُکے اور نہ ہم بزدلی کی وجہ سے یہاں رکے رہے ہیں بلکہ ہم تو صرف اس لئے یہاں ٹھہرے رہے کہ آپ تنہا نہ رہ جائیں۔ مبادا دشمن آپ کو اکیلا سمجھ کر ٹوٹ پڑیں نیز آپ کے خیمے کے ارد گرد مہاجرین و انصار کے سر کردہ افراد موجود ہیں نیز غنیمتیں تھوڑی ہیں۔ اور لوگ زیادہ ہیں اگر آپ ان میں تقسیم کریں گے تو صحابیوں کے لئے کچھ نہ بچے گا۔ اس کو یہ ڈر پیدا ہو گیا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ غنائم کو صرف لٹنے والوں پر ہی تقسیم کر دیں اور ہم خیمہ کے پاس کھڑے ہوئے محروم رہ جائیں اور ان کا آپس میں اختلاف

مجبوری ہو گیا تھا یہاں تک کہ آپ سوال کیا گیا کہ یہ غنیمتیں کن لوگوں کے لئے ہیں؟ پس آیت مجیدہ نازل ہوئی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ  
یہ لوگ آپ سے انفال کے متعلق سوال کرتے ہیں تو ان کو بتادیکھئے کہ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالشَّيْءِ الْمَسْئُولِ کہ انفال صرف اللہ اور  
رسول کے لئے ہے پس سب لوگ واپس چلے گئے اور کسی کو بھی غنیمت سے کچھ نہ ملا پھر وَعَلِمْتُمْ أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ (الایہ)  
نازل ہوتی تو آپ نے غنیمت کو تقسیم فرمایا۔ سعد بن ابی وقاص بنے کہا حضور! آپ سوار اور کمزور کو برابر دے رہے ہیں۔  
آپ نے فرمایا۔ کمزوروں کی وجہ سے تو خدا کی نصرت نازل ہوتی ہے پس غنم بدر کو بغیر خمس کے آپ نے تقسیم کر دیا اور بعد میں  
خمس نکالتے رہے (صافی) (برہان)

۷۔ تفسیر صافی میں بروایت کافی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایت ہے کہ انفال ہر وہ بخر زمین ہے جس کے آبادکار  
برباد ہو چکے ہوں اور جس پر اونٹ گھوڑے نہ دوڑائے گئے ہوں بلکہ صلح سے حاصل ہوئی ہو اور اپنے ہاتھوں دے کر گئے ہوں  
بغیر لڑائی کے اور فرمایا نیز پہاڑوں کی چوٹیاں، وادیوں کے پیٹ، جنگلات، بخر زمین جس کا کوئی مالک نہ ہو اور بادشاہوں  
کی برگزیدہ چیزیں جو بغیر غصب کے ان کے ہاتھ میں ہوں کیوں کہ غضبی اشیاء تو مالکوں کی طرف پلٹائی جایا کرتی ہیں اور نیز امام  
وارث ہے اس کا جس کا کوئی وارث نہ ہو اور امام پر کفالت ہے ان کی جن کا کوئی حیلہ نہ ہو۔

مسئلہ :- مال امام زمان غیبت میں نائب امام کی خدمت میں پیش کرنا ضروری ہے اور وہ جہاں امام کی خوشنودی  
سببے کا خیر کرے گا اس پر اعتراض کرنے کا کسی حق نہیں ہے اور نائب امام سے مراد ہر وہ شخص ہے جو ملکہ استنباط اور قوت  
اجتہاد رکھتا ہو اور اس میں دیگر شرائط بھی پائی جاتی ہوں۔ مثلاً عدالت و کوریت حلال زادہ ہونا وغیرہ۔ پس ہر مجتہد جامع الشرائط  
کی خدمت میں مال امام پیش کیا جاسکتا ہے خواہ اعلم ہو یا غیر اعلم خواہ مال امام پیش کرنے والا اس کی تقلید میں ہو  
یا نہ ہو۔ جن لوگوں نے یہ قید لگا دی ہے کہ مال امام اپنے مقلد کو پیش کرنا چاہیے یا مقلد کے لئے اعلم ہونا ضروری ہے  
ان کے پاس کوئی دلیل شرعی موجود نہیں ہے۔

وَأَصْلِحُوا :- جب جنگ بدر فتح ہوئی تو خیمہ رسول کے پاس بیٹھنے والوں اور لڑنے والوں میں تلخ کلامی  
اصلاح مسلمانین ہو گئی۔ یعنی غنیمت کی تقسیم کے بارے میں کیونکہ لڑنے والے چاہتے تھے کہ ہم کو ملنی چاہیے اور خیمہ رسول  
کے پاس بیٹھنے والوں کو یہ گوارا نہ تھا بلکہ وہ چاہتے تھے کہ ہمیں بھی حصہ دیا جائے پس تو تو میں میں تک نوبت پہنچ گئی۔  
بعض لوگوں نے اس مقام پر بد اخلاقی کا مظاہرہ بھی کیا جس کے نتیجہ میں نزاع کو ختم کرنے کے لئے غنم بدر کو انفال قرار دے  
کر رسول کی ملکیت بنا دیا گیا جس کو حضور نے اپنی مرضی سے برابر تقسیم کر دیا اور مسلمانوں کو باہمی اصلاح کرنے کا حکم دیا گیا  
تاکہ دلوں میں شکر و بخیان باقی نہ رہیں۔ خدا اور رسول و اہلبیت اطہار کے نزدیک مومنوں میں اصلاح کرنا بہت بڑی نیکی  
ہے چنانچہ اس بارے میں کافی احادیث مروی ہیں۔

۱۔ اصول کافی میں ہے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ خدا کا محبوب صدقہ ہے اصلاح بین الناس اور

V. 9 mp

mp

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا

بے شک مومن وہ ہیں جب اللہ کا نام آئے تو ان کے دل کانپ جائیں اور پڑھی جائیں

تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٦﴾

ان کے سامنے اس کی آیات تو ان کا ایمان زیادہ ہو اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہوں

ایک دوسرے سے دوری کے وقت ان کو قریب کرنا۔

۲۔ اصول کافی میں لکھا ہے آپ نے فرمایا اگر ہمارے شیعوں میں سے دو کے درمیان کوئی جھگڑا دیکھو تو ہمارا مال دے کر ان میں صلح کرا دیا کرو۔

۳۔ اصول کافی میں ہے آپ نے فرمایا۔ دو کے درمیان صلح کرانے والا بھڑانا نہیں کہا جاسکتا (یعنی غلات واقع بات کہہ کر بھی صلح کرا دے تو اس کو جھوٹ کا گناہ نہ ہوگا۔

۴۔ باب کذب میں آپ نے فرمایا کلام کی تین قسمیں ہیں (۱) صدق (۲) کذب (۳) اصلاح بین الناس پس کسی نے سوال کیا کہ حضور اصلاح کا کیا مطلب ہے تو آپ نے فرمایا۔ وہ اس طرح ہے کہ تم کسی شخص سے دوسرے کے متعلق کوئی ایسی بات سنو کہ اگر وہ سنا تو اس کو غصہ آجاتا۔ پس تم اس سے جا کر اس شخص کی جانب سے اچھی بات نقل کرو جو اس نے نہ کہی ہو۔ تاکہ وہ اس سے بدظن نہ ہو اور غصہ کی بجائے اس کے دل میں محبت پیدا ہو۔

۵۔ آپ نے فرمایا۔ ایک دن ہر جھوٹ کے متعلق باز پرس ہوگی۔ لیکن تین قسم کے جھوٹ کے متعلق کوئی باز پرس نہ ہوگی (۱) دشمن دین کے ساتھ جہاد کرتے ہوئے اس کو مغلوب کرنے کی خاطر (۲) دو شخصوں کے درمیان صلح کرانے کی خاطر

(۳) اپنی اہل کے ساتھ وعدہ کرنا جس کو پورا کرنے کا ارادہ نہ ہو۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ جھوٹ بونا طبعی گراوٹ اور خست ہے لیکن لوگوں کے درمیان اصلاح اس قدر اہم ہے کہ اگر اس بارہ میں انسان کو یہ خست برداشت کرنی پڑے تو برداشت کرے لیکن صلح کی نیکی کو ہاتھ سے نہ جانے دے اور دشمن دین کو مغلوب کرنا بھی چونکہ زمین میں اصلاح کے شے ہی ہوا کرتا ہے اس لئے وہاں بھی اس گراوٹ کو اپنا لینا معاف کیا گیا ہے اور گھریلو معاملات کا سلجھاؤ اور اس کی اصلاح بھی اسی شے ہے کہ انسان اپنی رواداری کو برقرار رکھے اور گھر سے روانگی کے وقت ہر قسم کی فرمائش پر ہاں کرتا جائے اور پھر عمل کے وقت اتنا ہی کرے جس قدر گنجائش اور وسعت میں ہو اور اس مقام پر شروع سے ہاں کرتے وقت اگر بچہ دل میں اس پر عمل کا ارادہ نہ تھا کیونکہ اپنے ذاتی حالات اس کو اجازت نہ دیتے تھے لیکن انکار میں خانگی بگاڑ کا خطرہ تھا۔ پس اس جھوٹ کی گرفت سے خداوند کریم اس کو معافی دے گا۔

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۳﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ

جو نماز قائم کرتے ہوں اور ہمارے دیئے ہوئے رزق سے خرچ کرتے ہوں وہ ہی مومن ہیں

الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۴﴾

سچ سچ ان کے لئے درجات ہیں اپنے رب کے پاس اور مغفرت اور پاکیزہ رزق ہے

**علامات مومن** اس مقام پر خداوند کریم نے مومنوں کی علامتیں بیان فرمائی ہیں (۱) خوفِ خدا۔ جب اللہ کا نام آئے تو ان کے دل اس کی عظمت و جلال کا تصور کر کے لرز جائیں اور اس کی قدرت عدالت نیز گناہوں پر گرفت و سزا اور اپنی کوتاہیوں کے انبار کا خیال کر کے کانپ جائیں۔

کافی میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے جو شخص اللہ کا خوف رکھے گا۔ خدا ہر شے کے دل میں اس کا خوف ڈال دے گا اور جو اللہ سے نہیں ڈرتا۔ خدا اس کے دل میں ہر شے کا ڈر پیدا کر دیتا ہے یعنی اللہ سے ڈرنے والا کسی سے نہیں ڈرتا اور اللہ سے نہ ڈرنے والا ہر شے سے ڈرتا ہے۔

نیز کافی میں امام علی زین العابدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ ایک شخص بمعہ اپنی اہلیہ کے سفر کو روانہ ہوا۔ سفر دریا میں ان کی کشتی ٹوٹ گئی اور کشتی والوں سے سوائے اس کی عورت کے کوئی بھی نہ بچ سکا۔ پس وہ عورت ایک تختے پر محفوظ ایک جزیرہ میں پہنچی۔ وہاں ایک ڈاکو تھا جس نے کبھی کوئی نیکی نہ کی تھی۔ یہ عورت اس کے پاس پہنچی تو اس نے دینت کیا کہ تو انسان ہے یا جن ہے تو عورت نے جواب دیا کہ قوم انسان سے ہوں۔ فوراً وہ شخص اس عورت پر بقصد زنا سوار ہو گیا تو عورت کا جسم لرز گیا۔ ڈاکو نے پوچھا۔ کانپنے کا سبب ہے تو جواب دیا۔ آسمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہ اس سے ڈرتی ہوں۔ اس نے کہا کس بات سے تو عورت نے جواب دیا۔ اس کی عزت و عظمت سے پس فوراً اس ڈاکو کے دل میں خوفِ خدا پیدا ہوا اور عورت سے علیحدہ ہو کر کہنے لگا۔ اگر تو عورت ہو کر اس کی عظمت سے اس قدر ڈر رہی ہے تو میں مرد ہو کر کیوں نہ خوف کروں پس سیدھا گھر پہنچا اور اپنے سابق گناہوں سے تائب اور پشیمان ہوا۔ ایک دن وہ کہیں جا رہا تھا کہ راستہ میں ایک راہب اس کا ہمسفر ہو گیا۔ سورج کی تازت تیز تھی۔ راہب نے کہا اے جو ان دعا کرتا کہ خدا کوئی بادل بھیج دے۔ در نہ ہم گرمی سے کباب ہو جائیں گے۔ جو ان نے جواب دیا۔ مجھے تو اپنی کوئی ایسی نیکی معلوم نہیں جس کی بنا پر میں اللہ سے کچھ مانگنے کی برأت کر سکوں۔ راہب نے کہا اچھا میں دعا مانگتا ہوں تو آمین کہنا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ پس فوراً ایک بادل نے ان پر سایہ کر دیا۔ دونوں کافی دیر تک اس کے نیچے آرام سے سفر کرتے رہے۔ پس ایک دور اسے پر پہنچے جہاں سے ان کے راستے الگ الگ پھوٹتے تھے تو جب جو ان اپنے راستے کی طرف مڑا تو بادل بھی اسی طرف روانہ ہوا۔ راہب کہنے لگا۔ اے جو ان تو مجھ سے نیک ہے کیونکہ بادل کا تیرے ساتھ ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ دعا تیری وجہ سے ہی



مستجاب ہوتی تھی اور یہ بادل تیری بدولت آیا تھا لہذا بیان کرو کہ تو نے کیا نیکی کی ہے۔ پس اس نے اس عورت کے ساتھ گنہ گرا ہوا ماجرا بیان کیا تو راسب نے جواب دیا کہ خوفِ خدا پیدا ہوتے ہی تیرے سابق گناہ معاف کر دیئے گئے ہیں لہذا آئندہ کا خیال کرنا۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دن خطبہ میں فرمایا۔ لوگو! تمہارے لئے علامات ہیں ان کی طرف توجہ کرو اور تمہارے لئے ایک حد مقرر ہے اس کی طرف پہنچو۔ دیکھو مومن دو خوفوں کے درمیان مصروف کار ہے۔ ایک گزشتہ عمر کا خوف کہ خبر نہیں خدا کے سامنے اس کے متعلق کیا جواب دوں گا اور دوسرے آئندہ کا خوف کہ خدا جانے میرے ساتھ کیا ہوگا۔ پس اس درمیانی حصہ میں اپنی ذات کے لئے اپنی طرف سے کچھ ذخیرہ بنانے کی کوشش کرو اور اس دنیا میں آخرت کے لئے جوانی میں بڑھاپے سے پہلے اور زندگی میں مرنے سے قبل (کچھ زاد راہ تیار کرو) مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں محمد کی جان ہے۔ دنیا سے چلے جانے کے بعد معافی مانگنے کا کوئی مقام نہیں ہے۔

آپ نے فرمایا۔ جو شخص یہ سمجھ لے کہ خدا مجھے دیکھتا ہے اور وہ میری باتیں سنتا ہے اور میرے اعمال کو جانتا ہے خواہ نیک کروں یا بد کروں۔ پس اس یقین کے بعد اگر وہ بڑے کاموں سے رُک جائے تو یہ ہے خوفِ خدا اور اس کے لئے دو جنتیں ہیں وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ۔

نیز آپ نے فرمایا۔ کوئی مومن نہیں مگر یہ کہ اس کے دل میں دو قسم کے نور ہوتے ہیں ایک نورِ خوف اور دوسرا نورِ رجاء دونوں کو اگر وزن کیا جائے تو ایک دوسرے کے برابر نکلیں گے۔

اور روایت میں ہے کہ خوفِ خدا کی ایک آنسو آتشِ جہنم کے سمندروں کو خشک کرنے کے لئے کافی ہے چنانچہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ قیامت کے روز ہر آنکھ رونے والی ہوگی مگر تین آنکھیں نہ روئیں گی۔

(۱) وہ آنکھ جو دنیا کی حرام کردہ چیزوں پر نظر کرنے سے بچی رہی۔

(۲) وہ آنکھ جو اطاعتِ خدا میں رات کو بیدار رہی۔

(۳) وہ آنکھ جو اٹائے شب میں خوفِ خدا سے روئی۔

آپ نے فرمایا۔ ہر شے کے لئے ناپ یا وزن ہو سکتا ہے سوائے آنسو کے۔ پس آنسو کا ایک قطرہ آتشِ جہنم کے سمندروں کو بجھانے کے لئے کافی ہے۔ اگر آنکھ آنسو سے ڈبڈبا جائے تو ایسے شخص پر کسی قسم کی رسوائی طاری ہوگی اور اگر آنسو بہہ نکلے تو اس کا چہرہ آتشِ جہنم پر حرام ہوگا اور فرمایا۔ اگر امت میں ایک شخص رونے والا ہو تو اس کے ذریعے سے پوری امت پر خدا کا رحم عام ہو جاتا ہے۔ یعنی اگر وہ مستحقِ عذاب بھی ہو تو اس کی وجہ سے ان سے عذاب ٹل جاتا ہے۔



(۲) مومن کی دوسری علامت یہ بیان فرمائی ہے کہ آیاتِ خداوندی کی تلاوت ہو تو ان کا ایمان زیادہ ہوتا ہے۔ یعنی قرآن مجید کی آیات میں غور و تدبر اس کے ایمان کی جلا بناتا ہے اور روایات میں ہے۔ بروزِ محشر قرآن مجید ان کی سفارش کرے گا جو دنیا میں اس کی حرمت کو سمجھتے تھے اور بارگاہِ رب العزت میں عرض کرے گا۔ اے اللہ! فلاں شخص نے میری خاطر شب بیداری کی ہے تو ارشاد ہو گا۔ تجھے اختیار ہے کہ اس کو جنت میں لے جا یا پناچہ مراتبِ جنت کے قریب پہنچے گا تو ارشاد ہو گا قرآن پڑھتا جا اور آگے بڑھتا جا۔

اور مروی ہے کہ جس نے قرآن ختم کر لیا گویا کہ نبوت اس کے پہلوؤں میں داخل کی گئی۔ بہر کیف اس باب کی احادیث بکثرت ہیں اور مقدمہ تفسیر میں بھی بہت کچھ درج کی جا چکی ہیں۔

(۳) مومن کی تیسری علامت قرآن مجید نے توکل بتلائی ہے کہ مومن وہ ہے جو اللہ پر بھروسہ رکھے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اصول کافی باب توکل میں منقول ہے کہ خداوند کریم نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ جو بندہ بھی میری ذات پر اعتماد رکھے اور مجھ سے تمسک کرے اور تمام میرے ماسوا کو ٹھکرا دے بشرطیکہ اس کی نیت خالص ہو تو اگر تمام آسمان و زمین اور ان میں بسنے والے اس کو فریب دینا چاہیں اور اس کو مغلوب کرنا چاہیں تو میں اس کی حفاظت اور بچاؤ کے اسباب پیدا کر دوں گا لیکن اس کے برخلاف اگر کوئی شخص مجھے چھوڑ کر میرے غیر پر بھروسہ رکھے تو میں آسمانوں اور زمینوں سے اس کے کامیابی کے وسائل قطع کر دوں گا۔ امام پاکٹ نے فرمایا کہ دولت مندی اور عزت چمکے لگاتی پھرتی ہے اور جہاں توکل کو دیکھتی ہے تو ڈیرہ ڈال دیتی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ پر توکل کرنے والا ہی صحیح معنوں میں غنی ہوتا ہے اور وہ ہی درحقیقت باعزت ہوتا ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جو شخص توجہ کرے۔ اس طرف جس طرف اللہ محبوب رکھتا ہے تو اللہ بھی توجہ کرتا ہے اس طرف جس کو وہ پسند کرتا ہے اور جو اللہ سے تمسک پکڑے اللہ اس کو پناہ دیتا ہے اور جس کی طرف اللہ متوجہ ہوا اور اس کو پناہ دے تو اس کو کیا پرداہ۔ اگر آسمان زمین پر آجائے یا اگر مصیبت نازل ہو اور تمام زمین والوں کو گھیر لے تو یہ شخص ہر مصیبت سے اللہ کی امان میں ہو گا۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِيْ مَقَامٍ اَمِيْنٍ۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا۔ توکل کا ایک درجہ یہ ہے کہ اپنے تمام معاملات میں اس پر بھروسہ رکھے وہ اللہ تیرے ساتھ جو بھی کرے تو اس پر راضی رہے تو یقین جان کہ وہ تجھے غیر سے محروم نہ کرے گا اور جان لے کہ حکم اس کا ہی ہے پس معاملہ کو اس کے سپرد کرنے میں توکل کر اور تمام معاملات میں اس پر وثوق رکھ۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جس کے پاس تین چیزیں ہیں۔ وہ تین چیزوں سے محروم نہ رہے گا۔ (۱) جس کے پاس دعا ہو وہ قبولیت سے محروم نہ ہو گا۔

(۲) جس کے پاس شکر ہو وہ زیادتی نعمت سے محروم نہ رہے گا۔ اور  
 (۳) جس کے پاس توکل ہو وہ کفایت سے محروم نہ رہے گا۔ یعنی اللہ اس کو کافی ہوگا۔ الخیر  
 امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ بعض کتب متقدمہ میں ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ مجھے اپنی عزت و جلال اور  
 مجد و ارتفاع کی قسم کہ میں لوگوں میں سے ہر اس امید کرنے والے کی امید کو ساتھ مایوسی کے توڑ دوں گا۔ جس نے میرے  
 غیر سے امید کی۔ اس کو لوگوں میں ذلت کا لباس پہناؤں گا۔ اس کو اپنے قرب سے ہٹاؤں گا اور اپنے فضل سے دور  
 کروں گا۔ کیا وہ سختیوں میں میرے غیر سے امیدیں وابستہ کرتا ہے جبکہ وہ میرے قبضہ قدرت میں ہیں تو وہ توقع غیر سے کیونکر  
 رکھتا، فکر کے ساتھ غیر کا دروازہ کھٹکھٹاتا ہے۔ حالانکہ کنجیاں میرے پاس ہیں اوروں کے دروازے بند ہیں اور دعا مانگنے والوں  
 کے لئے میرا دروازہ کھلا ہے۔ وہ کون ہے جس نے مصائب میں میری امید کی ہو اور میں نے اس کو محروم کیا ہو؟ وہ کون  
 ہے جس نے میری مشکل میں میرے اوپر توقع کی ہو اور میں نے اس کو ناامید کیا ہو؟ میں نے لوگوں کی امیدیں اپنے پاس  
 محفوظ رکھی ہیں۔ کیا وہ میری حفاظت پر راضی نہیں؟ اور میں نے آسمانوں کو پڑ کیا ہے۔ ایسی مخلوق سے جو میری تسبیح سے  
 تمکانات نہیں محسوس کرتی اور میں نے اس کو حکم دیا ہے کہ میرے اور بندوں کے درمیان دروازہ بند نہ کریں۔ تو کیا ان کو میری  
 بات پر بھروسہ نہیں ہے؟ جس پر مصیبت نازل ہو۔ کیا اسے یہ معلوم نہیں کہ میرے سوا میری اجازت کے بغیر کوئی دوسرا اسے  
 دور نہیں کر سکتا تو اس کو کیا ہو گیا ہے کہ مجھ سے غافل ہے؟ میں نے اپنے جود و کرم سے اس کو وہ کچھ دیا ہے جو اس نے  
 مانگا بھی نہ تھا تو پھر وہ مصیبت کیٹھے مجھ سے نہیں سوال کرتا۔ اور میرے غیر سے سوال کرتا ہے۔ کیا میں مانگنے سے پہلے نہیں دے  
 دیا کرتا۔ تو کیا سوال کرنے کے بعد سائل کو نہ دوں گا؟ کیا میں بخیل ہوں کہ بندہ مجھے بخیل سمجھتا ہے۔ کیا جود و کرم میرے ہاتھ میں نہیں  
 ہے؟ کیا معافی اور رحمت میرے قبضے میں نہیں ہے؟ کیا میں امید کا محل نہیں ہوں؟ تو جو شخص امید کو مجھ سے قطع کرتا ہے  
 کیا میرے غیر سے امید کو وابستہ کرنے میں مجھ سے ڈرتا نہیں؟ اگر تمام اہل آسمان و زمین میرے اوپر امید رکھیں اور ہر ایک  
 کو اس کی امید کے مطابق عطا کر دوں تو میرے ملک میں ایک بیونی کے برابر بھی کمی واقع ہوگی اور اس ملک میں کمی ہی کیوں  
 واقع ہو جس کا میں سربراہ ہوں۔ پس کس قدر بد بخت ہیں جو میری رحمت سے مایوس ہیں اور کس قدر بد بخت ہیں جو میری  
 نافرمانی کرتے ہیں اور ڈرتے نہیں۔

(۴) خداوند کریم نے مومن کی پوری علامت نماز بیان فرمائی ہے اور نماز کے وجوب اور اس کے ترک کے عذاب کے متعلق  
 حضرت رسالتکتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خانوادہ عصمت سے بہت کچھ احادیث مروی ہیں۔ خداوند کریم نے قرآن مجید  
 میں دوسرے مقام پر تارک صلوٰۃ کو مشرک قرار دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ اَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَلَا تَكْفُرُوْا  
 مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ۔ نماز قائم کرو اور مشرک نہ بنو اور حضور نے فرمایا۔ مَنْ تَرَكَ الصَّلٰوۃَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ۔ یعنی  
 جس نے جان بوجھ کر نماز کو چھوڑا وہ کافر ہوا۔ فرمایا۔ الصَّلٰوۃُ عَمُوْدُ الدِّیْنِ فَمَنْ اَقَامَهَا اَقَامَ الدِّیْنَ وَمَنْ

ترکہا فقد ہدم الدین - یعنی نماز دین کا ستون ہے۔ جس نے پڑھی اس نے دین کو قائم کیا اور جس نے نہ پڑھی گویا اس نے دین کو گرا دیا۔ ایک حدیث میں فرمایا۔ مسلمان اور کافر کے درمیان حد فاصل صرف نماز ہی ہے۔ اصول کافی میں ہے جہاں امام جعفر صادق علیہ السلام نے گناہان کبیرہ کی فہرست گنوائی کہ وہ سات ہیں۔

۱۔ کفر

۲۔ قتل نفس

۳۔ والدین کی نافرمانی

۴۔ سود خوری

۵۔ مال یتیم کا کھانا

۶۔ جہاد سے بھاگ جانا۔

۷۔ ہجرت کے بعد بددیت کی طرف جانا۔

اس کے بعد راوی نے پوچھا کہ حضور یتیم کے مال سے ایک درہم کھا لینا زیادہ گناہ ہے یا ترک نماز؟ تو آپ نے فرمایا۔ ترک نماز کا گناہ زیادہ ہے۔ راوی نے عرض کیا۔ حضور! پھر ترک نماز کو آپ نے گناہ کبیرہ میں تو شمار نہیں فرمایا۔ آپ نے فرمایا۔ بتاؤ میں نے سب سے پہلے کس چیز کا نام لیا تھا۔ اس نے عرض کی۔ حضور! کفر کا۔ تو آپ نے فرمایا۔ ترک نماز بھی تو کفر ہے۔

(۵) مومن کی پانچویں علامت راہ خدا میں خرچ کرنا ہے۔ خرچ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک واجب، دوسرا مستحب۔ اگر واجب نہ ادا کرے تو مستحب میں کتنا ہی سخی بنا رہے کوئی فائدہ نہیں۔ واجب سے مراد زکوٰۃ اور خمس ہیں۔ اگر کسی شخص کے مال میں زکوٰۃ کا وجوب اچھا ہو اور پھر اس کو ادا نہ کرے تو اس مال کا استعمال کرنا حرام ہوگا اور اس مال سے کسی قسم کا صدقہ و خیرات قابل قبول نہ ہوگا۔ نہ اس مال سے زیارت کو جاسکتا ہے اور نہ حج کو اور اس مال سے عواداری سید الشہداء پر خرچ کرنا۔ مدارس دینیہ تعمیر کرانا اور مساجد بنانا وغیرہ قطعاً غیر مفید ہے۔ کار خیر میں وہ مال ہی لگایا جاسکتا ہے جو حلال ہو اور جس مال میں مساکین کا حصہ مخلوط ہو تو وہ مالک پر کسی صورت میں حلال نہیں ہو سکتا اور جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور بغیر ادا کئے کے مر جائے تو بروز محشر تمام دنیا کے مساکین و فقراء اس کے دامن کو پکڑیں گے اور بارگاہ خداوندی میں اس سے اپنے حقوق کا مطالبہ کریں گے۔ چنانچہ فرماتا ہے۔ المال مالی والفقراء عیالی فمن بخل بمالی علی عیالی ادخلہ النار ولا ابالی۔ یعنی حدیث قدسی سے نقل کیا جاتا ہے کہ خدا فرماتا ہے۔ تمام مال میرا ہے اور فقیر و غریب لوگ میرے عیال ہیں تو جو شخص میرے مال سے میرے عیال پر بخل کرے گا۔ اس کو جہنم میں داخل کروں گا اور مجھے اس کی قطعاً کوئی پرواہ نہیں ہے۔

اصول کافی باب فضل فقر و مومنین میں امام موہبی کاظم علیہ السلام سے منقول ہے۔ فرمایا کہ خدا فرماتا ہے کہ میں نے غنی کو اس لئے غنی نہیں کیا کہ وہ مجھے فقیر کی بہ نسبت زیادہ پیارا ہے اور فقیر کو فقیر اس لئے نہیں کیا کہ وہ میرے نزدیک ذلیل ہے بلکہ اس تقسیم کو انبیاء کی آزمائش کے لئے مقرر کیا ہے اور اگر فقر طبقہ نہ ہوتا تو انبیاء طبقہ جنت کا حقدار نہ بنتا۔

V. Samp.

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ ہمارے خوش حال شیعہ امین قرار دیئے گئے ہیں غریب شیعوں کے لئے۔ لہذا ان کے بارے میں ہماری لاج رکھو۔ خدا تمہاری لاج رکھے گا۔ اسی طرح سے خمس کا وجوب انہی شترانہ کے ماتحت مذہب شیعہ میں تمام علماء کے نزدیک مسلم ہے جس کا بیان آگے آجائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

پس اگر کسی شخص پر خمس واجب ہو اور وہ اس کو ادا نہ کرے تو حقوق سادات کا غاصب ہوگا۔ لہذا شیعیان علی جو حضرت علیؑ و بتول علیہا السلام کے غضب کو روتے اور غاصبین کو لعن و طعن کرتے ہیں۔ ذرا اپنے گریبان میں بھی نگاہ ڈال لیا کریں کہ کہیں وہ بھی آل محمد کے حقوق کے غاصب ہو کر غضب کرنے والے ٹولے میں نہ ملحق ہو جائیں۔ ان حقوق واجبہ کے علاوہ دیگر حقوق بعض واجب مثلاً فطرہ، کفارہ، نذر، عہد و عین اور بعض مستحب جن کی کوئی حد نہیں ہے خداوند کریم نے مالدار اور دولت مند طبقہ پر عائد کر دیئے ہیں تاکہ منافع دنیا یہ صرف ایک طبقہ کی جاگیر داری بن کر نہ رہ جائیں بلکہ تمام بنی نوع انسان ان سے حسب منشاء فائدہ اٹھا سکیں اور دنیا ہرج مرج سے محفوظ رہے۔ ظلم و تعدی کا خاتمہ ہو جائے اور امن و اطمینان اور انصاف و اعتدال کا دور دورہ رہے اور اس میں شک نہیں کہ پیسہ کی بے جا جس اور متمول طبقہ کا بخل ہی دنیا کے تمام فسادات کی بڑ ہے۔ بنگوں میں اور خزانوں میں پیسہ جمع کر کے مرنے والوں کو قبر میں پتہ چلے گا کہ اے ہم نے اپنے نفسوں پر کیا ظلم کیا اور بروز محشر یہی ذخیرہ شدہ پیسہ جمع کر کے جانے والوں کے پہلوؤں اور پیشانیوں پر داغ دینے کے لئے استعمال ہوگا۔ تَكْوَانُ بِهَا جَبَاہُہُمْ وَ جُنُوْبُہُمْ۔ اور جب انسان چلائے گا۔ اور چیخے گا تو آواز آئے گی۔ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ لَكُمْ لَكُمْ فِيہِ تَوْبَةٌ لِّمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ لے گئے اور اگر پس ماندگان نے اس کو کار شیطان میں صرف کر کے جہنم خرید لیا تو پیسہ چھوڑ کر آنے والے پر بھی تو وہ وبال ہوگا۔ پس وہ اربان کرے گا کہ اگر میں اس کو نہ چھوڑتا تو کیوں بڑے کاموں پر خرچ ہوتا اور میرے لئے وبال بنتا؟ بہر کیف شیعیان آل محمد کو اہل بیت کی سیرت پر عمل کرنا چاہیے۔ صرف زبانی مومن کہلانا کافی نہیں جب تک عمل سے اس کی تصدیق نہ ہو۔

اولئک ہُم المؤمنون حقا۔ ان اوصاف مذکورہ کے بعد مالک ارشاد فرماتا ہے۔

**شیعہ کون ہیں؟** جن لوگوں میں یہ صفات پائی جائیں تو وہ ہی صحیح مومن ہیں اور اس کا مفہوم یہ ہوا کہ اگر یہ صفات موجود نہ ہوں اور مومن کہلائے تو وہ زبانی مومن ہوگا۔ صحیح مومن نہ ہوگا۔ اسی طرح شیعہ کہلانا کافی نہیں جب تک کہ اس میں شیعہ کے علائم نہ پائے جائیں۔

۱۔ اصول کافی، باب علامات مومن۔ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ حضرت رسالت مآب نے

فرمایا۔ یا علی! جس میں بیس علامتیں پوری نہ ہوں وہ مومن کامل نہیں بن سکتا۔

- ۱۔ نماز میں حاضر ہونا
- ۲۔ زکوٰۃ ادا کرنا۔
- ۳۔ مسکین کو کھانا کھلانا
- ۴۔ یتیم کے سر پر مہر و محبت کا ہاتھ پھیرنا۔
- ۵۔ لباس کو پاک رکھنا
- ۶۔ دامن کو اونچا رکھنا۔
- ۷۔ جھوٹ نہ بولنا
- ۸۔ خلاف وعدہ نہ کرنا۔
- ۹۔ امانت میں خیانت نہ کرنا
- ۱۰۔ سچ بولنا
- ۱۱۔ راتوں کو راسب بن کر گھروں میں ٹھہر جانا یعنی ڈاکو بن کر راہ زنی نہ کرنا۔
- ۱۲۔ دن کو شیروں کی طرح نکل آنا۔ یعنی کام کاج کر کے حلال روزی کمانا۔
- ۱۳۔ دن کو روزہ رکھنا
- ۱۴۔ رات کو عبادت میں بسر کرنا۔
- ۱۵۔ ہمسایہ کا خیال رکھنا کہ اس کو ان کی وجہ سے اذیت نہ ہو۔
- ۱۶۔ نہ خود اس کو اذیت دینا
- ۱۷۔ زمین پر تواضع سے چلنا
- ۱۸۔ بواؤں کی خبر گیری کرنا
- ۱۹۔ تشیع جنازہ کرنا۔
- ۲۰۔ تقویٰ، خدا ہمیں اور تمہیں متقین کے زمرہ سے قرار دے۔

۲۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ نیکی سے خوشی آئے اور برائی سے نفرت آئے تو وہ مومن ہے۔

۳۔ آپ نے فرمایا۔ ہمارے شیعہ اہل بڑی ہیں اہل تقویٰ ہیں اہل خیر ہیں اہل ایمان اور اہل فتح و ظفر ہیں۔

۴۔ آپ نے فرمایا۔ کینہ پن سے بچو۔ سوائے اس کے نہیں علی کے شیعہ تو وہی ہیں جن کا پیٹ اور شرمگاہ  
عقیقہ دیا کیزہ ہو۔ جہاد میں مضبوط ہو۔ خالق کے لئے عمل کرے۔ اس کے ثواب کی امید اور اس کی گرفت سے خوفزدہ ہو۔ اگر  
ایسی صفات والے لوگ دیکھو تو سمجھو کہ علی کے شیعہ ہیں۔

۵۔ امام محمد باقر علیہ السلام نے سلیمان نامی ایک شخص کو خطاب کر کے فرمایا۔ تجھے معلوم ہے کہ مومن کے کہتے ہیں عرض

کی۔ میں خدا ہو جاؤں آپ ہی فرمائیں تو آپ نے فرمایا۔ المسلم من سلم المسلمون من لسان ویدہ مسلمان ہے

وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان بچے رہیں۔ پھر فرمایا۔ تجھے پتہ ہے مومن کے کہتے ہیں تو میں نے

حسب سابق جواب دیا تو آپ نے فرمایا۔ المؤمن من ائتمنتہ المسلمون علی اموالہم و انفسہم مومن وہ ہے

کہ مسلمان اس کو اپنی جانوں اور مالوں پر امین سمجھیں۔۔۔ الخ

ایک روایت میں حضرت رسالتاً سے آپ نے نقل کرتے ہوئے اسی قسم کی حدیث فرمائی اور آخر میں فرمایا

مومن پر حرام ہے کہ دوسرے مومن پر ظلم کرے یا اس کو ذلیل کرے یا اس کی غیبت کرے یا اس کو کہیں دھکا دے دے۔

۶۔ باب الطافِ مومن میں آپ نے فرمایا۔ مومن پر واجب ہے کہ مومن بھائی کے سترگنا ہوں پر پردہ ڈالے۔

۷۔ باب نصیحہ مومن میں حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ مومن پر واجب ہے کہ مومن کی خیر خواہی کرے خواہ وہ حاضر ہو یا غائب۔

۸۔ علاماتِ مومن میں آپ نے فرمایا۔ جس کی پرہیزگاری زیادہ ہو۔ خالق کا ڈر ہو اور اس کے ثواب کی امید اس کے دل میں ہو تو سمجھ لو کہ وہ میرے ہیں۔

۹۔ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ ہمارے شیعہ وہ ہیں جو ہماری ولایت کی بدولت ایک دوسرے سے مل جمل کر رہیں۔ ہماری مؤدت سے ایک دوسرے کے ساتھ محبت کریں اور ہمارے دین کی زندگی کے لئے ایک دوسرے سے ملاقات کریں اگر ان کو ناراض کیا جائے تو ظالم نہ بنیں اور اگر راضی کیا جائے تو حدود سے نہ بڑھیں اپنے ہمسایہ کے لئے باعثِ برکت ہوں اور اپنے دوست کے لئے باعثِ سلامتی ہوں۔

۱۰۔ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ ہمارا شیعہ وہ ہے جس کی آواز اپنے کان سے نہ بڑھے اور اس کا غصہ اس کے ہاتھ سے تجاوز نہ کرے۔ یہاں تک کہ فرمایا۔ ہمارے شیعہ وہ ہیں جو کتوں کی طرح بھونکیں نہیں۔ کوسے کی طرح لالچی نہ ہوں اور ہمارے دشمن سے سوال نہ کریں خواہ بھوک سے مرہی جائیں۔ الخیر

۱۱۔ حضرت رسالتاً نے فرمایا۔ جس میں تین خصلتیں ہوں وہ کامل الایمان ہے۔

(۱) رضا مندی اس کو باطل میں داخل نہ کرے۔

(۲) غصہ اس کو حق سے نکال نہ دے۔

(۳) قدرت و طاقت اس کو ایسے کاموں کی طرف نہ لے جائے جو اس کے ثنائان نہ ہوں۔

۱۲۔ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ دین داروں کے لئے کچھ علامتیں ہیں۔ جن سے وہ پہچانے جاتے ہیں۔

(۱) سچ بولنا

(۲) اپنے عہد کی وفا کرنا

(۳) صلہ رحمی کرنا

(۴) کمزوروں پر رحم کرنا

(۵) عورتوں سے میل جول کم کرنا

(۶) احسان عام کرنا

(۷) حُسنِ خلق

(۸) علم کی اتباع

(۹) عام خلق

(۱۰) ہر وہ کام کرنا جو اللہ کے قرب کا موجب ہو۔ طُوبَىٰ لِمَنْ كَرِهَ مَأْبَاہٖ۔ ایسے لوگوں کے لئے طوبیٰ ہے اور

اچھی بازگشت ہے فرمایا۔ طُوبَىٰ جنت میں ایک درخت ہے جس کی اصل حضرت رسالتاً کے گھر میں ہوگی۔

اور اس کی شاخ ہر مومن کے گھر میں پہنچے گی اور مومن کے دل میں جو بھی خواہش پیدا ہوگی اس شاخ سے

وہی پہنچ پڑا ہو کر اس کے پیش ہوگی۔ اگر کوئی سوار اس کے سایہ میں ایک سو برس تیزی سے چلتا رہے تو اس کے سایہ کو عبور نہ کر سکے گا اور اگر کوئی پرندہ نیچے سے اُپر کی طرف اس کی بلندی کے احاطہ کے لئے پرواز کرے تو وہ تھک کر گر جائے گا۔ آگاہ ہوا ایسے انعام کی طرف رجوع کرو۔ الخیر

۱۳۔ جناب رسالتاً نبی نے فرمایا عقل والوں کی چند نشانیاں یہی ہیں۔

(۲) دانشمندی

(۱) اخلاقِ حسنہ

(۴) والدین کے ساتھ نیکی۔

(۳) صلہ رحمی

(۶) روٹی کھلانا یعنی مہمان نوازی

(۵) فقراء ہمسایوں اور یتیموں کی خبر گیری

(۸) لوگوں کی غفلت کے وقت نماز پڑھنا

(۷) سلام ہر چھوٹے بڑے کو کہنا

۱۴۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا کسی مسلمان کے دین کے کامل ہونے کی علامتیں یہ ہیں۔

(۲) بھگڑانا نہ کرتا ہو

(۱) بے ہودہ گوئی سے بچتا ہو

(۳) علم و صبر رکھتا ہو اور خلیق ہو۔

۱۵۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا مومن وہ ہے جو دوسرے مومن کی اعانت کرے۔ دوسرے پر اپنا بوجھ کم ڈالے۔ اپنے معاش کی خود اچھی تدبیر کرے اور ایک سوراخ سے دوبارہ نہ کاٹا جائے (یعنی جس کام میں اس کو نقصان ہے اسے بار بار نہ آزمائے)

۱۶۔ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا۔ ہماری ولایت کا ہر دعویدار مومن نہیں ہوا کرتا بلکہ ایسے لوگ حقیقی مومنوں کے لئے باعثِ انس بنائے گئے ہیں۔

۱۷۔ باب ابتلاء مومن میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ دین کی مقدار کے مطابق مومن دنیا میں مبتلائے مصیبت ہوا کرتا ہے۔

۱۸۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ مومن ترازو کے پڑے کی طرح ہے جس قدر اس کے ایمان میں زیادتی ہوگی اسی قدر دوسری طرف اس کی آزمائش میں زیادتی ہوگی۔

۱۹۔ ایک شخص نے امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں اپنے دردوں کی تکلیف کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا۔ اگر مومن کو ان تکالیف کے اجر کا پتہ ہوتا۔ (تو شکایت نہ کرتا) بلکہ وہ خواہش کرتا کہ میرا جسم قلعی سے ریزہ ریزہ کیا جائے۔

۲۰۔ باب کبائر میں امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جس نے زنا کیا وہ ایمان سے خارج، جس نے شراب پیا ایمان سے خارج اور جس نے ماہِ رمضان کے ایک دن کا روزہ بھی چھوڑا، ایمان سے خارج ہوا۔

۲۱۔ ابن قیس حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور عرض کی کہ ہم اپنے اہل مذہب کو اگرچہ وہ گناہ کریں۔ ایمان سے خارج نہیں کرتے تو امام نے فرمایا۔ اے ابن قیس! جناب رسالتاً نے تو فرمایا۔ ایمان کے ہوتے ہوئے انسان زنا نہیں کر سکتا۔ مومن ہوتے ہوئے پوری نہیں کر سکتا۔ تو اور تیرے ساتھیوں کی جلدھر مرضی ہو پھرتے رہیں۔

۲۲۔ باب الحیا میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جس میں حیا نہیں اس میں ایمان نہیں۔

۲۳۔ حضرت رسالتاً نے فرمایا۔ حیا دو قسم کے ہوا کرتے ہیں۔ ایک حیا دانائی کا۔ دوسرا حیا بے وقوفی کا۔ پس پہلا حیا علم ہے اور دوسرا جہالت ہے۔

۲۴۔ باب الورع میں امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ کثیرا ما کنت اسمع ابی یقول لیس من شیعتنا من لا یتحدث المخدرات بورعہ فی خدورہق و لیس من اولیائنا من ہو فی قریۃ فیہا عشرة الاف رجل و فیہم من خلق اللہ اورع منہ۔ میں اپنے والد بزرگوار سے بسا اوقات سنتا تھا کہ آپ فرماتے تھے۔ وہ ہمارا شیعہ نہیں جس کے متعلق پردہ دار عورتیں گھروں میں بیٹھ کر اس کی پاک دامنی کی گواہی نہ دیں۔ اور ہمارے موالیوں میں سے وہ نہیں کہ جس بستی میں وہ رہتا ہو۔ اس میں دس ہزار کی آبادی ہو اور ان میں کوئی آدمی اس سے زیادہ پرہیزگار ہو۔

۲۵۔ آپ نے فرمایا۔ لوگوں کو زبانی اپنی طرف دعوت نہ دو بلکہ پرہیزگاری کی کوشش نماز اور نیکی کر کے ان کو اپنی طرف جذب کرو۔

۲۶۔ آپ نے فرمایا۔ ہم اس کو مومن اور اپنا مرید نہیں سمجھتے جو تمام امور میں ہماری اتباع نہ کرے۔

۲۷۔ آپ نے فرمایا۔ وہ ہم میں سے نہیں کہ جس شہر میں اس کی لکھو لکھا کی آبادی میں اس سے کوئی دوسرا زیادہ پرہیزگار ہو۔

۲۸۔ فرمایا۔ لوگوں کو اپنی طرف صرف زبانی دعوت نہ دو، بلکہ کونوا زینا و لاتکونوا مشینا۔ ہماری زینت بنو اور ہمارے لئے داغ نہ بنو۔

۲۹۔ امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ اے گروہ شیعہ! اے شیخان اہل محمد تم ایسی درمیانی جماعت بنو کہ عالی تمہاری طرف پلٹ آئے اور کوتاہی کرنے والا اور پیچھے رہا ہوا تمہیں تیز ہو کر مل جائے۔ سعد الفزاری نے پوچھا۔ حضور عالی کون ہیں؟ تو آپ نے فرمایا۔ قوم یقولون فینا مالا نقولہ فی انفسنا فلیس اولئک منا ولسنا منہم وہ لوگ جو ہمارے متعلق ایسے عقائد رکھتے ہیں جو ہم اپنے متعلق نہیں کہتے پس ایسے لوگ ہم میں سے نہیں ہیں اور نہ ہم ان کے ہیں پھر اس نے پوچھا کہ پیچھے رہنے والے کون ہیں؟ تو فرمایا۔ وہ ہیں جو اچھائی کے امیدوار ہیں۔ پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمانے



لگے واللہ مامعنا من اللہ براءۃ ولا بیتنا و بین اللہ قرابۃ ولا لنا علی اللہ حجتہ ولا نتقرب الی اللہ الا بالطاعة فمن کان منکم مطیعاً للہ تنفعہ ولا یتنا ومن کان منکم عاصیاً للہ لم تنفعہ ولا یتنا و یحکم لا تفتروا و یحکم لا تفتروا۔ خدا کی قسم ہمارے پاس اللہ کی جانب سے کوئی برادرت نامہ نہیں ہے اور نہ ہماری اللہ سے کوئی رشتہ داری ہے اور نہ ہماری اللہ پر کوئی حجت ہے اور ہم نہیں قرب چاہتے اللہ سے مگر اطاعت کے ساتھ۔ بس تم میں سے جو اللہ کا اطاعت گزار ہوگا اس کو ہماری ولایت نفع دے گی اور تم میں سے جو اللہ کا نافرمان ہوگا۔ اس کو ہماری ولایت نفع نہ دے گی۔ تم پر وائے ہو۔ دھوکا نہ کھاؤ۔ تم پر وائے ہو دھوکا نہ کھاؤ۔

۳۰۔ امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ اے جابر! کیا یہ کافی ہے کہ کوئی شخص شیعہ کی طرف منسوب ہو کہ ہم اہلبیت کی محبت کا دعویٰ کرتا ہے۔ خدا کی قسم ہمارا شیعہ نہیں جو اللہ سے نہ ڈرتا ہو اور اس کی اطاعت نہ کرتا ہو۔ اور شیعہ نہیں پہچانے جاتے۔ اے جابر! اگر ان باتوں سے۔ تواضع، فروتنی، امانت، ذکرِ خدا، روزہ، نماز، والدین کے ساتھ نیکی، فقیر، مسکین، مقروض اور یتیم ہمسایوں کی خبر گیری، سچائی، تلاوتِ قرآن، زبان پر کثرتِ دل... الخبر جابر نے عرض کی۔ اے فرزندِ رسول! پھر آج کل ان صفتوں والا ہمیں تو کوئی نظر نہیں آتا۔ آپ نے فرمایا۔ اے جابر! تمہارا کس طرف خیال ہے؟ کیا یہ کافی ہے کہ ایک آدمی کہے۔ میں علی سے محبت رکھتا ہوں اور اس کی ولایت کا قائل ہوں۔ پھر علی کوئی نہ کرے اگر اس کی بجائے یہ کہتا پھرے کہ جناب رسول خدا سے محبت رکھتا ہوں۔ وہ تو علی سے بھی افضل تھے۔ پھر نہ ان کی سیرت پر چلے اور نہ ان کی سنت پر عمل کرے تو ان کی محبت ان کو کچھ نفع دے گی؟ خدا سے ڈرو اور اللہ کے لئے عمل کرو۔ خدا کی قسم! خدا کا قرب حاصل نہیں ہو سکتا، مگر اطاعت کے ساتھ اور ہمارے پاس آتش جہنم کا کوئی برادرت نامہ نہیں ہے اور نہ کسی کی اللہ پر کوئی حجت ہے۔ پس جو اللہ کا فرمان بردار ہوگا تو وہ ہمارا دوست ہے اور جو اللہ کا نافرمان ہوگا وہ ہمارا دشمن ہے اور ہماری ولایت حاصل نہیں ہو سکتی مگر نیک اعمال کے ساتھ۔

۳۱۔ باب الصّحت میں امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ ان شیعتنا الضروس۔ ہمارے شیعہ گونگے ہو کر تے ہیں۔ (بدر زبان نہیں ہوتے)

۳۲۔ آپ نے فرمایا۔ حضرت ابوذر کا مقولہ تھا۔ اے طالب علم! زبان نیکی اور بدی کی کنجی ہے۔ لہذا سونے و چاندی کی طرح اس پر چہر لگاؤ۔

۳۳۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جب تک مومن خاموش ہو تو اس کی نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ جب بولے گا تو پھر نیکی یا بدی لکھی جائے گی۔

۳۴۔ باب زیارة الاخوان میں امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ اے ختمیہ! میرے تمام سببوں کو مسیرا

سلام پہنچا دینا اور ان کو یہ وصیت کرنا کہ اللہ سے ڈرو، دولت مند پر ضروری ہے کہ فقیر کی امداد کرے، طاقتور کمزور کی مدد کرے۔ زندہ لوگ مردوں کے جنازے پر حاضر ہوں اور ایک دوسرے کے گھروں میں جا کر زیارت کریں کیونکہ ایک دوسرے کو ملنا ہمارے دین کی زندگی کا باعث ہے اور خدا اس شخص پر رحم کرے، جو ہمارے طریقہ کو زندہ کرے۔ اے خشمیہ! ہمارے موالیوں کو کہہ دینا۔ ہم تمہارے اللہ سے کوئی ذمہ دار نہیں ہوں گے مگر نیک اعمال کے ساتھ اور ہماری ولایت کو نہیں پاؤ گے مگر پرہیزگاری کے ساتھ اور بروزِ محشر زیادہ حسرت ان لوگوں کو ہوگی جو عدل کی تعریف کو جانتے ہوں اور خود اس کے خلاف عمل پیرا ہوں۔

۳۵۔ باب المعاشیہ: حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک حدیث میں زید شحام سے فرمایا کہ جو بھی میری اطاعت کا دم بھرتے ہیں اور میری بات مانتے ہیں ان کو سلام کہنا اور یہ پیغام پہنچا دینا کہ میں تمہیں تقویٰ پر ہیزگاری، کوششِ صدق، امانت، طولِ سجدہ، حقوقِ ہمسایہ کی پاسداری کی وصیت کرتا ہوں کہ رسولِ خدا کا یہ دین ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ امانت ادا کرو۔ خواہ نیک کی ہو یا فاجر کی ہو اور وہ فرمایا کرتے تھے کہ سوئی یا تاگا کی امانت ہو تو وہ بھی واپس کرو۔ نیز صلہ رحمی، تشیعِ جنازہ، بیمار پرسی اور حقوقِ الناس کی ادائیگی کیا کرو کیونکہ تم میں سے کوئی آدمی اگر دین میں پرہیزگار، بات میں سچا، امانت کا ادا کرنے والا اور لوگوں کے ساتھ خوش اخلاقی کرنے والا ہوگا اور ایسے شخص کے متعلق جب کہا جائے گا۔ ہَذَا جَفْرٌ حَیٌّ۔ یہ جعفری ہے تو مجھے خوشی ہوتی ہے اور میں مسرور ہوتا ہوں کہ لوگ کہیں یہ جعفر کی تعلیم و تربیت کا اثر ہے اور جبتِ صفتیں نہ ہوں تو اس کی مصیبت میرے اوپر آجاتی ہے اور میں شرمسار ہوتا ہوں۔ جب لوگ کہیں کہ یہ جعفر کی تعلیم کا اثر ہے۔ خدا کی قسم مجھے اپنے والد بزرگوار نے بیان فرمایا کہ پورے قبیلے میں اگر ایک ہی علی کا شیعہ ہو تو وہ اس قبیلے کی زینت ہو۔ امانت کے ادا کرنے والا، حقوق کو پورا کرنے والا، بات کا سچا اور ان کی وصیتوں اور امانتوں کا معتمد ہو کہ اگر اس قبیلے سے اس کے متعلق پوچھا جائے تو وہ (یک زبان) بول اٹھیں کہ باتوں کی سچائی اور ادا ئے امانت میں وہ اپنی مثال آپ ہے۔

۳۶۔ ابوالریبع شامی سے مروی ہے۔ آپ نے فرمایا۔ وہ ہم میں سے نہیں جو غفقتہ کے وقت طبیعت پر قابو نہ پاسکے۔ الخیر

۳۷۔ امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا۔ اپنوں کی عزت و توقیر کرو۔ ایک دوسرے سے مت لڑو۔ ایک دوسرے کو نقصان نہ پہنچاؤ۔ ایک دوسرے سے حد نہ کرو اور بھل سے بچو اور اللہ کے مخلص بندے بن جاؤ۔

۳۸۔ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا جو شخص والدین کی طرف ناراضگی کی نگاہ اٹھائے خواہ انہوں نے اس پر ظلم بھی کیا ہو تو اس کی نماز قبول نہ ہوگی۔

۳۹۔ آپ نے فرمایا۔ دینی بھائی کی لغزشیں اور عیوب ڈھونڈنا تاکہ اس کو ان کا طعنہ دیا جائے۔ یہ انسان کو کفر

کے قریب کر دیتا ہے۔

۴۰۔ آپ نے فرمایا۔ جو شخص کسی مومن کی دوسروں کے سامنے ایسی بات کرے جس سے اس کا وقار ختم ہو جائے اور اس کی نیت بھی یہی ہو تو وہ خدا کی ولایت (محببت) سے خارج ہوگا اور شیطان کی ولایت میں داخل ہوگا۔

۴۱۔ آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی مومن اپنے برادر ایمانی کی طرف اپنی کوئی حاجت لے جائے اور وہ اس کی غیر خواہی نہ کرے تو اس نے خدا اور رسول کی خیانت کی۔

۴۲۔ آپ نے فرمایا کہ کوئی مومن دوسرے مومن کی طرف اپنی حاجت لے جائے اور وہ اس کے لئے اس میں اپنی پوری کوشش نہ کرے تو اس نے خدا اور رسول و مومنوں کے ساتھ خیانت کی۔

۴۳۔ فرمایا۔ ہمارے شیعوں میں سے کوئی اگر اپنے شیعہ بھائی کی طرف حاجت لے جائے اور باوجود کہہ سکنے کے نہ کرے تو خدا اس کو حوائج میں مبتلا کرے گا۔

۴۴۔ آپ نے فرمایا۔ اگر کوئی مومن کسی چیز کی حاجت رکھتا ہو اور دوسرا مومن باوجود پورا کر سکنے یا کر سکنے کے اس کو اس سے محروم کرے تو بروز قیامت اس کا چہرہ سیاہ ہوگا۔ آنکھیں ترہچی ہوں گی اور ہاتھ گردن سے بندھے ہوں گے اور اسی حالت میں میدانِ محشر میں پیش ہوگا اور اعلان کیا جائے گا یہ وہ شخص ہے جس نے خدا اور رسول کی خیانت کی پھر جہنم میں اس کو بھیجا جائے گا۔

۴۵۔ امام موٹی کاظم علیہ السلام نے فرمایا۔ جس شخص کے پاس مومن کوئی حاجت لے کر آئے تو وہ سمجھے خدا کی رحمت آئی ہے جو خدا نے بھیجی ہے۔ اگر وہ اس کو قبول کر لے تو ہماری ولایت سے دُہل گیا اور ہماری ولایت اللہ کی ولایت سے ہٹی ہوئی ہے اور اگر اس کو اپنی حاجت سے محروم کرے، حالانکہ پوری کر سکتا ہو تو خدا اس پر اس کی قبر میں ایک آزدہ مسلط کرے گا جو تاروز قیامت اس کو نوچتا رہے گا۔ خواہ آئندہ کے لئے وہ شخص مغفور ہو یا معذب ہو۔

۴۶۔ روئی السید الرضی (رضی اللہ عنہ) فی العُرو والدُّرر عن علی (علیہ السلام) انه رای قوماً علی بابہ فقال یا قنبر! من هؤلاء؟ فقال قنبر هؤلاء شیعتک۔ فقال مالی لاری فیہم من سبأ الشیعة قال وما سبأ الشیعة۔ قال خمس البطون من الطوی ذبل الشفاء من الظماء عمش العیون من البكاء۔

(مرآة العقول، باب علامات مومن، جلد ۳، صفحہ ۲۹)

سید رضی (رضی اللہ عنہ) نے العُرو والدُّرر میں حضرت علی علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ آپ نے اپنے دروازہ پر کچھ لوگ دیکھے۔ قنبر سے پوچھا یہ کون ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ آپ کے شیعہ ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ مجھے تعجب ہے کہ ان میں شیعہ کی کوئی نشانی نظر نہیں آتی۔ اس نے پوچھا کہ حضور! شیعہ کی نشانیاں کیا ہیں؟

تو آپ نے فرمایا۔

۱۔ مہوک سے پیٹ کا پشت سے بلا ہوا ہونا۔ یعنی پیٹ بھرنے کے بعد چونکہ انسان کی طبیعت سست اور بوجھل ہو جاتی ہے۔ پس وہ عبادت سے جمی پرانے لگتا ہے۔ پس اتنا کھائے جو تدبیر بدن کے لئے کافی ہو اور خدا کا شکر ادا کرے اور یہ بھی مقصد ہو سکتا ہے کہ وہ لوگ رزقِ حلال پر اکتفا کرتے ہیں اور حرام کی طرف ہاتھ نہیں بڑھاتے۔

۲۔ پیاس سے ہونٹ خشک ہونا اس سے مراد روزہ دار ہونا ہے۔

۳۔ فوضِ خدا میں رور و کر بیستانی کا کمزور ہو جانا۔

اگرچہ اس سب سے طول کافی ہو گیا ہے لیکن اضافہ کے لئے مومنین کی صفات بیان کی ہیں جو ائمہ کے فرامین میں سے مشتے نمونہ از خردار اور یک دانہ از انبار بلکہ یک ذرہ از ریگ زار اور یک قطرہ از بحر ذخار کی حیثیت سے ہے۔ خداوند کریم ہیں، ان صفات سے متصف ہونے کی توفیق مرحمت فرماوے۔

عام خیال یہ پایا جاتا ہے کہ قوموں کی طرح شیعہ یا مومن بھی ایک قوم ہے۔ جس طرح سید

پٹھان، بلوچ وغیرہ قومیں ہیں۔ سید کے گھر پیدا ہونے والا سید ہی ہے۔ اسی طرح بلوچ، پٹھان

## تذکرہ

کے گھر پیدا ہونے والا بلوچ پٹھان ہی بنتا ہے۔ وَعَلَىٰ هَذَا الْقِيَاسِ۔ یہاں بھی یہ سمجھ لیا گیا کہ شیعہ یا مومن ماں باپ کے گھر میں پیدا ہونے والا ہر بچہ شیعہ یا مومن ہو اگر تاہم خواہ اس کے کردار کفر کے آئینہ دار ہی کیوں نہ ہوں اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ صرف علیؑ کی نسل شیعہ بننے کا معیار ہے اور بس۔ اس غلط فہمی کی اصل بنیاد تو ہے جہالت۔ لیکن جبکہ وعباؤ قبا و علماء پہننے والے بعض مدعیان علم اس بے ہودہ خیال کو منہ حقیقت ثابت کرتے سنائی دیتے ہیں اس لئے اس غلطی کے ازالے کو ضروری سمجھ کر اعاذیث ائمہ کی نقل کی ہیں تاکہ یہ بات خوب ذہن نشین ہو جائے کہ خاندانوں کی طرح شیعہ ایک خاندان کا نام نہیں کہ اس میں پیدا ہونے والا شیعہ ہو گا صرف علیؑ کا۔ نام جینا شیعہ ہونے کے لئے کافی نہیں بلکہ شیعہ مذہب عقائد اور اعمال و کردار کے مجموعہ کا نام ہے۔ جس میں یہ پائے جائیں گے وہی شیعہ کہلانے کا حقدار ہو گا اس میں شک نہیں کہ صرف اعمال و کردار کی اصلاح ہی نجات اخروی کے لئے کافی نہیں۔ جس طرح کہ صرف نام سے محبت اور کام سے نفرت ناکافی ہے۔

انسان کو چاہیے کہ کوشش جاری رکھے اور صحتی الامکان حرام سے بچے اور واجبات کو ترک نہ کرے۔ نیکی کو نیکی سمجھے اور برائی کو برائی سمجھے۔ اگر گناہ سرزد ہو جائے تو فوراً توبہ کی طرف مائل ہو۔ پھر اگر کچھ لغزشیں نامہ اعمال میں رہ جائیں گی۔ تو محبت علیؑ وہ کمی پوری کر دے گی اور ولاد علیؑ کی بدولت انسان جہنم سے نجات پا کر جنتِ خالد میں جا پہنچے گا۔

قبر میں ولاد علیؑ، اہل صراط پر ولاد علیؑ، محشر میں ولاد علیؑ اور ہر مشکل مقام پر ولاد علیؑ حقیقت میں نجات کا باعث ہو سکتی

ہے لیکن یاد رہے کہ انسان کی زبان صرف ولاد علی کا دم بھر سے اور جسم کے باقی اعضاء بزرگیت کی ترجمانی کریں تو اس کا نام شیعہ ہونا نہیں بلکہ شیعہ علی وہ ہے جس کا سر تا پا بدن کا جوڑ جوڑ، عضو عضو، رگ رگ، پٹھہ پٹھہ، ہڈی ہڈی، بال بال اور اس کے خون کا قطرہ قطرہ علیؑ پکارے۔ یعنی اس کا کردار سیرت علیؑ کا آئینہ دار ہو۔

اصول کافی، باب مولد امیر المؤمنین میں منقول ہے کہ والدہ ماجدہ جناب امیر علیہ السلام حضرت فاطمہ بنت اسد جس نے مکہ سے مدینہ تک پاپیادہ ہجرت فرمائی اور جناب

ابوطالب کے بعد تمام لوگوں سے حضرت رسالت کی زیادہ سے زیادہ خدمت انجام دی۔ حضور نے ایک وعظ میں فرمایا کہ بروز محشر لوگ برہنہ محشر ہوں گے تو بی بی خنک ہوئی۔ واسوأتاہ حضور نے وعدہ فرمایا کہ تیرے پاس لباس ہوگا اور میں اللہ سے سفارش کروں گا۔ پھر آپ نے ایک دن فثار قبر کا ذکر کیا تو بی بی نے فریاد کی۔ واضعفاہ آپ نے اس کی بھی ضمانت دی۔ اچھا وقت گزرا ہوا۔ ایک دن حضور تشریف فرما تھے کہ حضرت علیؑ روتے ہوئے آئے۔ آپ کے دریافت کرنے پر بتایا کہ میری والدہ ماجدہ کا دنیا سے انتقال ہو گیا ہے۔ حضور بہ نفس نفیس فوراً تشریف لے گئے۔ اور عورتوں کو غسل پر مامور کیا اور فرمایا جب غسل سے فارغ ہو تو مجھے اطلاع دینا چنانچہ عورتوں نے غسل کی تہمت کی اطلاع دی۔ آپ نے اپنی قمیص اتار کر ان کے حوالہ فرمائی کہ یہ ان کو بطور کفن پہنائی جائے۔ پھر مسلمانوں کو حکم دیا کہ آج مجھ سے جو نیا کام صادر ہوا اس کی وجہ پوچھ لینا۔ پس جب کفن پہنایا جا چکا تو حضور نے بہ نفس نفیس جنازہ کو کندھا دیا اور قبر تک جنازہ کے نیچے رہے۔ قبر کے کنارے اتار کر پیٹے خود قبر میں اترے اور باہر اگر خود میت کو اپنے ہاتھوں پر اٹھا کر قبر میں اتارا۔ میت کے کانوں سے اپنے منہ مبارک کو قریب کر کے بہت دیر تک باتیں کرتے رہے اور آخر میں کہا۔ اَبْنَاکَ۔ اَبْنَاکَ۔ یعنی تیرا فرزند تیرا فرزند۔ پس باہر تشریف لائے اور قبر کو بند کیا گیا۔ پھر قبر پر بہت دیر تک روتے رہے اور یہ کہا۔ لا اِلٰهَ

اِلَّا اللّٰہُ۔ اللّٰہم اتنی استودعھا اباک اور قبر کو وداع کیا۔ واپسی پر مسلمانوں نے پوچھا کہ آج آپ نے وہ کام کئے جو

آج سے پہلے کہیں نہ کیئے تھے تو آپ نے فرمایا۔ آج ابوطالب کے احسانات سے میں بالکل محروم ہو گیا ہوں۔ یہ مجھے ہر چیز میں اپنے اور اپنے بچوں کے اوپر ترجیح دیا کرتی تھی۔ میں نے ایک روز قیامت کا ذکر کیا تھا تو اس نے انظر اب ظاہر کیا تھا اور میں نے اس کی ضمانت دی تھی کہ تم مہجوں ہوگی اور میں نے فثار قبر کا ذکر کیا تو گھبرا گئی تھی تو میں نے ضمانت دی تھی کہ خدا کفایت فرمائے گا۔ ابھی دو باتوں کے لئے میں نے کفن کے طور پر قمیص دی اور فثار قبر کے لئے قبر میں خود لیٹا اور جب سوال و جواب کا وقت آیا تو میں نے اور قریب جا کر اس کو تعین کی چنانچہ رب اور رسول کے متعلق اس نے جوابات دیئے جب ولی اور امام کا سوال ہوا تو گھبرا گئی۔ اس سے لے میں نے کہا۔ اَبْنَاکَ۔ اَبْنَاکَ۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ دنیا سے جانے کے بعد پہلی منزل ولادت علیؑ کے بغیر نہایت مشکل ہے اور جب ولادت علیؑ کے بغیر علیؑ کی اپنی اماں کا گزارا نہیں ہو سکتا تو مومنوں کی اماں کا گزارا کیسے ہوگا۔ حالانکہ علیؑ تو مومنوں کے امیر ہیں۔

Q. 11



أَتَهَالِكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ

کہ وہ تمہارے لئے ہوگا اور تم چاہتے تھے کہ غیر صاحبِ شوکت ہو۔ تمہارے لئے اور اللہ

أَنْ يَحِقَّ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٥﴾ لِيَحِقَّ

چاہتا تھا کہ حق کو حق ثابت کرے ساتھ اپنے کلمات کے اور کافروں کی تاکہ ثابت کرے حق

الْحَقُّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٦﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ

کو اور مٹا دے باطل کو اگرچہ ناپسند کریں مجرم

جب تم فریاد کرتے تھے

ہے کہ موت کی طرف تیاری کر رہے ہیں۔ پھر وہ کہہ ابوقیس پر پہنچا اور وہاں سے ایک پتھر کو اٹھا کر توڑا کہ وہ ریزہ ریزہ ہو گیا۔ اور تمام لکڑی کے گھروں میں اس کا ایک نہ ایک لکڑہ پہنچا اور وادی مکہ خون سے پُر ہو گئی۔ پس وہ گھبرا کر بیدار ہوئی اور عباسؓ کو خبر دی۔ عباسؓ نے عقبہ بن ربیعہ سے تعبیر دریافت کی تو اس نے جواب دیا کہ شاید قریش پر کوئی مصیبت نازل ہونے والی ہے اور یہ خواب تمام قریشیوں میں عام شائع ہوا۔ ابو جہل نے ازراہ عناد کہا کہ بنی ہاشم میں یہ ایک دوسری نبیہ پیدا ہوئی ہے۔ لات دغزلی کی قسم اگر تین دن تک اس کے خواب کی صداقت نہ معلوم ہوئی تو ہم ایک عہد نامہ لکھیں گے کہ بنی ہاشم کے مردوں اور عورتوں سے عرب بھر میں کوئی زیادہ جھوٹا نہیں ہے۔

جب تیسرا دن ہوا تو ضمضم ان پہنچا اور اس نے باواز بند صدادی۔ اسے اہل غالب اپنے قافلے کی خبر لو کہ محمدؐ اور نضر کے لوگ جو تمہارے دین کے دشمن ہیں مل کر ان سے مال و زر لوٹنا چاہتے ہیں۔ پس تمام اکابر قریش تیار ہوئے اور اعلان کر دیا کہ جو نہ جائے گا اس کا گھر گرا دیا جائے گا چنانچہ بنی ہاشم میں سے حضرت عباس بن عبدالمطلب، نوفل بن حارث بن عبدالمطلب اور عقیل بن ابی طالب بھی ان کے ہمراہ تھے پس قریش پوری تیاری کیے گئے دلی عورتوں کو ہمراہ لے کر شراب پیتے اور دہنیں بجاتے ہوئے مکہ سے روانہ ہوئے۔

اور جناب رسالتؐ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے ہمراہ کل تین سو تیرہ آدمی تھے۔ جبریل نے اگر قریش مکہ کی روانگی کی اطلاع بھی دے دی تو حضورؐ نے اپنے صحابہ سے دو میں سے ایک کے اختیار کرنے کا مشورہ طلب کیا جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ لِيَحِقَّ الْحَقُّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٦﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ ﴿٧﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ ﴿٨﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ ﴿٩﴾

میں سے ایک تمہارے لئے ہے۔ ایک گروہ ابوسفیان والا جن کے پاس قیمتی مال و متاع تھا اور دوسرا گروہ مکہ سے آنے والوں کا تاربخوں میں پہلے گروہ کو عیس سے تعبیر کیا گیا ہے اور دوسرے گروہ کو نغیر یعنی کوچ کرنے والا کہا گیا ہے۔

رَبِّكُمْ فَاسْتَجَابْ لَكُمْ إِنَّي مُدْكُم بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَكِ

اپنے رب سے تو قبول کی۔ اس نے تمہاری دعا کہ میں مدد کروں گا تمہاری ساتھ ایک ہزار

مُرْدِفِينَ ① وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ

فرشتوں کے ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے اور انہیں کیا اس کو مگر خوش خبری اور تاکہ مطمئن ہو جائیں اس پر تمہارے دل

وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ② إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ③

حالانکہ نہیں ہوتی مدد مگر جانب خدا سے تحقیق اللہ غالب حکمت والا ہے

وَتَوَدُّونَ أَنَّ مُسْلِمًا مَّيْلًا مِّنْكُمْ يَأْتِيكُمْ بِالْحَبْلِ الْغَرِيْبِ ④  
گویا فائدہ ہی فائدہ تھا کیونکہ وہ تمہارے ہتھے اگر لڑنے کی ضرورت ہوتی تو بھی وہ آسان تھا اور دوسرا گروہ تکلیف دہ  
تھا اور وہ صاحب شوکت تھا اس لئے باعث مشقت تھا۔ اب مسلمانوں کی مرضی عمیر کی طرف تھی اور  
حضور کی خواہش نغیر کی طرف تھی کیونکہ یہ ذرا مشکل تھا اور حضور دوسروں میں سے مشکل کو ہی اختیار فرماتے تھے۔  
وَيُرِيدُ اللَّهُ ⑤ - یعنی، خدا وہ چاہتا ہے جس میں تمہاری بہتری ہو اور وہ چاہتا ہے کہ اسلام کا بول بالا اور  
ابن اسلام کے پاس شوکت و حمت ہو۔ پس حق حق ہو اور باطل باطل ہو۔

چنانچہ آپ نے جب صحابہ سے مشورہ طلب کیا تو حضرت ابو بکر اٹھ کھڑے ہوئے اور عرض کی حضور! قریش  
متکبر لوگ ہیں۔ یہ ایمان لانے والے نہیں ہیں اور یہ کسی کے سامنے مطیع ہونا پسند نہیں کرتے۔ آپ لڑائی کے لئے تیار  
ہو کر تو نکلے نہیں ہیں۔ (تاکہ کفار مکہ کا مقابلہ کر سکیں) میں اوسفیان کے قافلہ والوں کا راستہ خوب جانتا ہوں۔ یعنی انہی کا تعاقب  
کیا جائے۔ آپ نے فرمایا۔ بیٹھ جاؤ۔ چنانچہ وہ بیٹھے تو حضرت عمر کھڑے ہو گئے اور انہوں نے بھی اسی پہلے کی طرح مشورہ  
پیش کیا کہ عمیر کی طرف ہی جایا جائے اور نغیر یعنی قریش مکہ سے لڑنے کا خیال ترک کر دیں کیونکہ ہماری تیاری نہیں ہے۔  
آپ نے فرمایا۔ بیٹھ جاؤ چنانچہ وہ بھی بیٹھ گئے۔ پس مقداد بن اسود کھڑا ہوا اور عرض کی۔ حضور! ہم سچے دل سے  
ایمان لائے ہیں اور آپ کی تصدیق کر چکے ہیں اور ہمیں پتہ ہے کہ آپ کی ہر بات حق ہے۔ خدا کی قسم اگر آپ ہمیں غصا  
کے انگارد میں اور سبوں کے خاروں میں پابرہنہ گھسنے کا حکم دیں تو آپ کے ساتھ گھسنے کو تیار ہیں۔ ہم آپ کو وہ الفاظ  
ہرگز کہنے کو تیار نہیں جو بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہے تھے۔ فَادْهَبْ اَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُنَا  
قَاعِدُونَ۔ تو اور تیار رہ جاؤ اور لڑو۔ ہم تو یہاں ہی بیٹھے ہیں بلکہ ہم تو یہ کہتے ہیں۔ اَمْضِ لِامْرِ رَبِّكَ اِنَّآ مَعَكَ  
مُقَاتِلُونَ۔ آپ اپنے رب کے حکم کی اطاعت کریں اور ہم آپ کے ہمراہ جان توڑ کر لڑنے کیلئے تیار ہیں۔ حضور نے مقداد



کی ایمان افروز تقریر سن کر اس کو جزائے نصیر کی دعا دی۔ پھر انصار کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم بھی کچھ کہو کیونکہ انصار نے بیعت عقبہ کے وقت پہلے سے کہہ دیا تھا کہ آپ ہمارے گھر آئیں گے تو آپ کے ذمہ دار ہم ہوں گے اور اپنے بچے عورتیں دے کر بھی آپ کی حفاظت کریں گے۔ آپ کی منشا یہ تھی کہ مبادا یہ نہ کہہ دیں کہ ہمارا تو مدینہ شہر کے اندر اندر آپ کی نصرت کا وعدہ تھا۔ اس لئے ان سے مشورہ طلب کیا تو سعد بن معاذ کھڑا ہوا اور اس نے عرض کی۔ آپ پر میرے ماں باپ فدا ہوں۔ ہم آپ پر ایمان لایچکے ہیں اور آپ کی تصدیق کر چکے ہیں اور ہمیں یقین ہے کہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ حق ہوتا ہے۔ آپ کا پہلے ارادہ کچھ اور تھا اور اب کچھ اور ہے اگر پہلے سے پتہ ہوتا تو مدینہ میں ہم ایسے لوگ چھوڑ آئے ہیں جو ہم سے زیادہ جنگجو تھے ہم اس سے پہلے کبھی لڑائی کے لئے میدان میں نہیں اترے اور نہ اس کا طریقہ جانتے ہیں لیکن اب آپ جو حکم دیں ہم اس کے لئے حاضر ہیں۔ مالی امداد چاہیں تو ہمیں عذر نہیں اور اگر حکم دیں کہ سمندر کی موجوں میں اترنا ہے تو انکار نہ کریں گے اور ہم چاہتے ہیں کہ ہم سے وہ کام سرزد ہو جس سے حضور کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اللہ کی برکت سے چلئے ہم آپ کے ہمراہ ہیں۔ پس آپ روانہ ہوئے اور فرمایا۔ کہ خدا نے ان دو گروہوں میں سے ایک کا ہمیں وعدہ کیا ہے کہ وہ ہمارا ہوگا۔ یعنی تم اس پر غالب ہو گے۔ اور خدا اپنے کئے ہوئے وعدے کے خلاف نہیں کرتا اور مجھے یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس جنگ میں ابو جہل، عقبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور فلاں فلاں آدمی مارے جائیں گے۔ بس کوچ کا حکم دیا اور بدر کا رخ کیا اور ابو حمزہ ثمالی کی روایت میں ہے بدر ایک شخص کا نام تھا اور اس کا وہاں ایک کتواں تھا جو اسی کے نام کے ساتھ مشہور تھا۔

اس طرف قریش بھی قریب آن پہنچے۔ انہوں نے اپنے غلام پانی بھرنے کے لئے بھیجے۔ صحابہ نے ان کو پکڑ لیا اور پوچھا تم کون لوگ ہو؟ انہوں نے جواب دیا۔ ہم قریشیوں کے غلام ہیں۔ انہوں نے پوچھا۔ البوسفیان کا قافلہ کہاں ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمیں کیا پتہ؟ پھر صحابہ نے ان کو مارنا شروع کیا۔ حضور نماز پڑھ رہے تھے۔ جب فارغ ہوئے تو فرمایا چونکہ یہ سچ کہہ رہے ہیں۔ اس لئے ان کو مارتے ہو اور اگر بھٹوٹ کہہ دیں تو ان کو چھوڑ دو گے۔ پس وہ ان کو حضور کی خدمت میں لے آئے۔ آپ نے فرمایا۔ ان کی تعداد کس قدر ہے؟ انہوں نے جواب دیا۔ ہمیں صحیح معلوم نہیں۔ آپ نے پوچھا ہر روز کتنے اونٹ نحر کئے جاتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا نو یا دس تو آپ نے فرمایا کہ نو تلو سے ایک ہزار تک ان کی تعداد ہے۔ پس آپ کے حکم سے ان کو قید کر دیا گیا۔ قریشیوں کو یہ اطلاع پہنچی تو گھبرا گئے اور بہت خوفزدہ ہوئے۔

بدر سے ابھی ایک شب کا سفر باقی تھا کہ حضور نے دو آدمی بھیجے تاکہ البوسفیان کے قافلہ کی خبر لائیں تو وہ دونوں بدر کے پانی پر پہنچے۔ پانی خوب شیریں تھا۔ وہاں دو عورتوں کو دیکھا کہ ایک دوسری کے دامن کو پکڑ کر اس سے ایک درہم کا مطالبہ کرتی تھی۔ جو اس نے دینا تھا تو اس نے جواب دیا کہ کل قریش کا قافلہ فلاں مقام پہنچے

فردکش تھا اور کل تک یہاں پہنچ جائے گا۔ میں ان کی مزدوری کر کے تجھے اپنا قرضہ بچا دوں گی۔ پس ان دونوں نے یہ بات سن کر واپس حضورؐ کو بیان کی۔

ادھر البسفیان جب بدر کے قریب پہنچا تو قافلہ کو روک کر اکیلا خود بدر پر آیا اور وہاں کے مقیم ایک قبیلہ جبینہ کے آدمی کسب نامی سے محمد مصطفیٰ کی خبر پوچھی۔ اس نے لاعلمی ظاہر کی۔ البسفیان نے لات و عنزی کی قسم کھا کر کہا کہ اگر تو نے سچ نہ بتایا تو قریشیوں کی تیرے ساتھ ہمیشہ کی دشمنی ہو جائے گی۔ کیونکہ اس قافلہ میں تمام قریش کا تھوڑا بہت حصہ موجود ہے تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ مجھے محمد کی کوئی خبر نہیں البتہ آج یہاں دو شتر سوار میں نے دیکھے ہیں جو کچھ دیر ٹھہر کر واپس چلے گئے ہیں۔ البسفیان نے اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ سے میٹگنیاں اٹھائیں اور ہاتھ میں طلا تو کھجور کی گٹھلی نکلی۔ کہنے لگا کہ میثرب کے گھاس کی نشانی ہے۔ یہ لوگ محمد کے جاسوس ہی ہوں گے۔ واپس آکر قافلہ کو ساحل سمندر کا راستہ اختیار کرنے کا حکم دیا اور یہ راستہ چھوڑ کر تیزی سے مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ ادھر جبریلؑ نے خبر دے دی کہ قافلہ تو ہاتھوں سے نکل گیا ہے اور قریش ابھی پہنچنے والے ہیں۔ آپ جہاد کریں اور خدا کا وعدہ نصرت ہے۔ پس صحابہ کی آزمائش کے لئے ان کو واقع کی خبر دی۔ اس وقت ماء الصفراء پر آپ کا نزول تھا۔

ادھر قریش میں خوف و ہراس طاری ہو گیا تھا۔ چنانچہ عقبہ بن ربیعہ ابو البختری کے پاس آیا اور کہنے لگا۔ ہم نے بڑی زبردست غلطی کی۔ ہم صرف اپنے قافلے کی حفاظت کے لئے آئے تھے۔ اب معلوم ہوتا ہے کہ وہ نکل گیا ہے اور ہم ازراہ بغاوت و سرکشی یہاں کود پڑے ہیں اور خدا کی قسم بغاوت کرنے والے کبھی کامیاب نہیں ہوتے۔ میرا تو دل چاہتا ہے کہ قافلہ میں اولاد عبدالمناف کا جس قدر مال ہے۔ سب کا چلا جانا منظور ہے لیکن یہ اقدام نامنظور ہے۔ ابو البختری نے جواب دیا۔ تو قریش کے سرداروں میں سے ہے۔ قافلہ کے مال کی ضمانت دے دو۔ عقبہ نے کہا۔ ابو جہل سے جا کر اس کا ذکر کرو چنانچہ ابو البختری ابو جہل کے پاس آیا اور کہا مجھے عقبہ نے بھیجا ہے۔ ابو جہل نے غصہ سے کہا کہ اس کو تیرے علاوہ کوئی آدمی نہیں ملتا تھا۔ ابو البختری نے جواب دیا اگر کوئی دوسرا آدمی مجھے بھیجا تو میں نہ آتا لیکن عقبہ قریش کا سردار ہے۔ اس کا کہنا کس طرح ٹھکراتا؟ ابو جہل کو دوبارہ غصہ آیا۔ کہ ہائیں! وہ قریش کا سردار ہے؟ ابو البختری نے کہا۔ صرف میں تو نہیں کہتا۔ سارے قریشی اسی کو سردار جانتے ہیں اور وہ قافلے کے مال کی ضمانت دیتا ہے۔ ابو جہل نے جواب دیا عتہ زبان دراز آدمی ہے اور وہ عبدالمناف کی اولاد سے ہے۔ یہ محمد کی خیر خواہی چاہتا ہے کیونکہ اس کا بیٹا اس کے ہمراہ ہے۔ لات و عنزی کی قسم! ہم میثرب میں جا کر ان پر حملہ کریں گے اور ان کو قید کر کے مکہ لے جائیں گے۔ تاکہ تمام عرب میں اس بات کا پورا پورا ہو۔ عقبہ کا بیٹا ابو حذیفہ جناب رسالتؐ کے ہمراہ تھا اور ابو جہل نے کہا میں اس کے خلاف کوئی دوسرا مشورہ قبول کرنے کو تیار نہیں ہوں۔

مسلمانوں کو جب یہ اطلاع پہنچی تو نہایت گہرائے اور روئے۔ چنانچہ یہ آیت اتری۔ اذ تَسْتَعْجِلُونَ۔ یعنی تم خدا



أَنْتُمْ مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا

کہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔ پس ثابت کرو ان کو جو ایمان لائے۔ عنقریب ہم ڈالیں گے ان کے دلوں میں ہوکافر

الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ

ہیں۔ رعب کو پس مارو گردنوں پر اور مارو ان کے ہاتھوں اور

بَنَانٍ ۝۱۴ ذَلِكِ يَأْتِيهِمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

پاؤں پر کیونکہ انہوں نے مخالفت کی اللہ اور اس کے رسول کی اور جو مخالفت کرے اللہ اور رسول کی

جہاں ایک طرف پانی کی کمی کی شکایت رفع ہو گئی۔ دوسری طرف زمین پر جانے کے قابل ہو گئی اور کفار کی طرف دلدل ہو جانے سے ان کی کمزوری میں بارش اضافہ کا باعث ہو گئی۔

لِيُطَهِّرَكُمْ صُنَاۓ ۚ بعض صحابہ کو احتلام ہو گیا تو شیطان نے ان کے دلوں میں دوسو ڈالنے شروع کر دیئے پس بارش نے جہاں ان کو غسل کرنے کا موقع دے کر پاک و صاف کر دیا۔ وہاں دسواں شیطانیا سے بھی نجات دلا دی اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ بارش کا پانی پی کر وہ بدن کو پاک کرتا ہے اور بیماری کو دور کرتا ہے۔

إِذْ يُوحِي صُنَاۓ ۚ یعنی فرشتوں کو حکم خدا ہوا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔ اب تم مومنوں کو ثابت کرو۔ یعنی ان کو امداد و نصرت کی خوشخبری دو۔ تاکہ وہ ثابت قدم رہیں۔ چنانچہ کہتے ہیں فرشتہ صدف کے سامنے آکر کھڑا ہو جاتا تھا اور باواز بلند مسلمانوں کی حوصلہ افزائی کرتا تھا۔

فَاضْرِبُوا ۚ یہ خطاب ممکن ہے فرشتوں سے ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مومنوں کو حکم ہو۔ یعنی تم کو ان پر پورا غلبہ حاصل ہوگا۔ چاہے سروں پر مارو ان کو یا ان کے ہاتھ پر کاٹتے جاؤ۔ بنان انگلیوں کے پوروں کو کہا جاتا ہے لیکن یہاں ہاتھوں اور پاؤں سے کنایا کیا گیا ہے۔

صبح سویرے حضور نے صحابہ کو لڑائی کے لئے تیار ہونے کا حکم دیا۔ کل تعداد تین سو تیرہ تھی۔ جن میں صرف دو گھوڑے تھے ایک زبیر کے پاس یا بہ اختلاف روایت فرزند بن ابی مرشد

## آغاز جنگ

کے پاس دوسرا تعداد کے پاس اور لشکر میں کلیہ ستر اونٹ تھے کہ دو دو یا تین تین آدمی باری باری ان پر سوار ہوتے تھے۔ ان قریشیوں کے پاس چار سو گھوڑے تھے یا اختلاف روایت ایک سو گھوڑے تھے۔ جب انہوں نے

صحابہ رسول کی قلت دیکھی تو ابو جہل کہنے لگا۔ یہ تو ایک لقمہ ہے اگر ہم اپنے غلاموں کو حکم دیں تو وہ بھی ان کو زندہ گرفتار کر کے لے آئیں گے۔ عتبہ نے کہا ممکن ہے انہوں نے کچھ فوج کمین گاہ میں بٹھا رکھی ہو۔ چنانچہ عمرو بن وہب

جھی جو بڑا بہادر اور شہ سوار تھا۔ اس نے گھوڑا دوڑا کر فوج اسلام کا جائزہ لیا اور قریش کو اگر اطلاع دی کہ ان کا کمین گاہ میں تو کوئی فوج ووج نہیں لیکن معلوم ہوتا ہے کہ نیرب کے اونٹ ہماری طرف موت تلخ کو اٹھا کر لائے ہیں۔ دیکھو تو سہی کس طرح گونگوں کی طرح خاموشس ہونٹوں پر اڑدھاؤں کی طرح زبان پھیر رہے ہیں اور تواریوں پر تکیہ جمائے ہوئے ہیں اور یہ بھاگنے والے معلوم نہیں ہوتے۔ اب تم خود ہی سوچ لو۔ ابوبہل نے ڈانٹ کر کہا جھوٹ کہتا ہے اور بزدل ہے۔ ادھر صحابہ رسول کی دلجوئی کی خاطر خداوند کریم نے آیت بھیجی۔ وَإِن جَنَّحُوا لِلْإِسْلَامِ فَأَجْنَحُوا لَهَا۔ یعنی اگر صلح کی طرف جھکیں تو تم جھک جاؤ۔ پس حضور نے قریش کی طرف پیغام بھیجا کہ میں نہیں چاہتا کہ تمہارے ساتھ جنگ کی ابتدا کروں۔ مجھے باقی عربوں کے حصے میں چھوڑو اور واپس چلے جاؤ۔ جس پر عتبہ نے کہا کہ جس قوم نے اس تجویز کو ٹھکرایا۔ وہ کبھی کامیاب نہ ہوگی۔ چنانچہ وہ اپنے سرخ رنگ کے اونٹ پر سوار ہوا۔ ادھر حضور نے مسلمانوں سے فرمایا کہ یہ سرخ رنگ کے اونٹ کا سوار اپنی قوم سے اچھی بات ہی کہے گا۔ اگر انہوں نے اس کی بات مان لی تو نفع میں رہیں گے۔ پس عتبہ نے باواز بند خطبہ دیا۔ اے گروہ قریش آج میری بات ضرور مان لو چاہے اس کے بعد ہمیشہ میری مخالفت کرتے رہو۔ مکہ واپس چلے جاؤ اور عورتوں سے لذت اٹھاؤ۔ محمد تمہارا اپنا ہی ہے میری رائے کو نہ ٹھکراؤ اور محمد سے جو تم قافلے والوں کے نقصان کا مطالبہ کر رہے ہو اس کا بدلہ میں دوں گا۔ ابوبہل کو یہ سن کر بڑا غصہ آیا۔ کہنے لگا عتبہ بنی عبدالمطلب کی تواریوں سے ڈرتا ہے۔ عتبہ نے جب سنا تو برداشت نہ کر سکا۔ اونٹ سے چھلانگ لگا کر اترا اور ابوبہل کی ڈاڑھی سے پکڑ کر اس کو گھوڑے سے نیچے گرادیا اور اس کے گھوڑے کے پاؤں کاٹ ڈالے۔ لوگوں نے سمجھا کہ اب ابوبہل کی نیر نہیں۔ عتبہ نے لٹکار کر کہا کہ ابھی قریش کو پتہ چل جائے گا کہ بزدل کون ہے اور فسادی کون ہے؟ اور پھر خوب اس کی ڈاڑھی کو کھینچوڑا کر لوگوں نے درمیان میں پڑ کر چھڑا لیا۔

پس عتبہ نے اپنے بھائی شیبہ اور اپنے بیٹے ولید کو ساتھ لیا اور خود زرہ مہن کر آگے بڑھا۔ اس کا سر نہایت بڑا تھا۔ اس لئے کوئی خود اس کے سر پر فٹ نہ آسکا۔ پس دو عمالے سر پر باندھ لئے اور میدان میں آکر پکارا۔ اے محمد! ہمارے ہمسر ہمارے مقابلے پر بھیجئے۔ پس ادھر سے عوذ، عوذ اور عوذ تین انفاری جوان نکلے لیکن عتبہ نے ان کو واپس پٹا دیا اور کہا ہم اپنے ہم سردوں یعنی قریشیوں سے ہی لڑیں گے۔ چنانچہ وہ واپس بلا لئے گئے۔ اور ان کی بجائے آپ نے حضرت عبیدہ بن عارث بن عبدالمطلب جس کی عمر ستر سال تھی اور حضرت حمزہ بن عبدالمطلب اور حضرت امیر المؤمنین علی علیہ السلام کو بلایا اور فرمایا تم جاؤ۔ کفار نور خدا کو بھاننے کے درپے ہیں لیکن خدا اس نور کو پورا کر کے رہے گا اور فرمایا۔ اے عبیدہ! تو عتبہ سے لڑنا اور حمزہ سے فرمایا کہ تو شیبہ سے لڑنا اور حضرت علی کو ولید سے لڑنے کی ہدایت فرمائی۔ چنانچہ یہ تینوں میدان میں آئے۔ عتبہ نے عبیدہ سے دریافت کیا۔ آپ کون ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا۔ عبیدہ بن عارث بن عبدالمطلب۔ اس نے کہا تو کفو کریم ہے۔ وہ دو کون

ہیں تو کہا۔ ایک حمزہ بن عبدالمطلب اور دوسرا علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب ہے۔ تو کہنے لگا وہ بھی دونوں کفو کریم ہیں۔

پس لڑائی شروع ہوئی۔ عبیدہ نے عقبہ کے سر پر تلوار ماری کہ وہ تنگافتہ ہو گیا اور اس نے عبیدہ کی پنڈلی پر تلوار ماری کہ وہ کٹ گئی اور دونوں خون میں لت پت ہو کر زمین پر گر پڑے۔ ادھر حمزہ کے اور شیبہ کے درمیان دو طرفہ تلواریں چلنے لگیں۔ جتنی کہ کند ہو گئیں اور دونوں ڈھالوں کے ذریعہ سے ایک دوسرے کے حملے کو روکتے رہے اور حضرت علیؑ نے ولید کے شانے پر تلوار ماری کہ اس کا دایاں بازو کٹ گیا۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اس نے بائیں ہاتھ سے دائیں بازو کو اٹھا کر میرے سر پر اس زور سے مارا کہ معلوم ہوا۔ آسمان زمین پر گر رہے۔ حمزہؑ اور شیبہ ہاتھ پائی پر اتر آئے اور ایک دوسرے سے گتھم گتھا ہو گئے اور مسلمانوں نے شور مچایا یا علی! اپنے چچا حمزہؑ کی خبر لو کہ کتا اس پر حملہ آور ہے۔ چنانچہ علیؑ نے تلوار تولی کہ فرمایا۔ چچا جان! اپنا سر ذرا نیچے کیجئے تو چونکہ حضرت حمزہؑ کی قد بڑی تھی۔ آپ نے شیبہ کے سینے کے ساتھ اپنا سر ملا لیا۔ پس علیؑ نے شیبہ کا سر تلوار سے قلم کر دیا۔ پھر عقبہ کی طرف پلٹے کہ اس میں رقی جان باقی تھی۔ پس جنبش تلوار سے اس کا کام تمام کر دیا۔ اور حضرت علیؑ و حمزہؑ عبیدہ کو اٹھا کر خدمت نبویؐ میں لائے۔ عبیدہ کو دیکھ کر حضورؐ رو دئے۔ عبیدہ نے عرض کی حضورؐ میں شہید ہوا ہوں یا نہ؟ آپ نے فرمایا تو پہلا شہید ہے۔

ابو جہل نے قریشیوں سے کہا کہ تم جلد بازی سے کام نہ لو۔ جس طرح عقبہ و شیبہ نے کیا جو صلہ سے لڑو۔ اہل شرب کو مارو اور قریش کو زندہ گرفتار کرو۔ اسی اثناء میں ابلیس سراقہ بن مالک کی شکل میں نمودار ہوا۔ اور قریش سے کہا کہ میں تمہارا ساتھی ہوں اور علم فوج مجھے دے دو۔ چنانچہ علم دے کر قریشی آگے بڑھے۔ ادھر جناب رسالتؐ نے دعائمانگی تو حسد اور نکریم نے فرشتوں کی جماعت نازل کی۔ کہتے ہیں کہ ایک سیاہ رنگ کا بادل تھا۔ جس میں بجلی کی چمک تھی۔ اس میں ہتھیاروں کے بھنکار کی آواز سنائی دیتی تھی۔ ابلیس نے جب جبرئیل کو دیکھا تو علم ڈال کر دوڑ گیا۔ پس علم فوج منبہ بن حجاج نے اٹھا لیا۔ اور کہا اے سراقہ تیرے اوپر واسٹے ہو تو بزدلی کا سبق دے رہا ہے تو اس نے اس کے سینہ پر دھکا دیا اور کہا میں تم لوگوں سے بیزار ہوں۔ کیونکہ مجھے وہ چیز نظر آ رہی ہے جس کو تم لوگ نہیں دیکھتے۔

ابو امامہ بن سہل روایت کرتا ہے بروز بد رہم تلوار مار تے تھے تو تلوار منہ سے قبیل مشرک کا سر بدن سے جدا ہو کر زمین پر جا پہنچتا تھا۔ جناب رسالتؐ نے سنگریزوں کی مٹھی اٹھائی اور قریش کی طرف پھینک کر فرمایا۔ شاہت الوجوہ۔ خداوند کریم نے ہوا بھیجی کہ وہ کنگرے ہر کافر کی آنکھ میں لگے کہ ان کی آنکھیں چندھیا گئیں۔ پس کفار کے سردار می قتل ہوئے اور سردار می گرفتار ہوئے۔ عمرو بن جموح اور ابو جہل کا مقابلہ ہوا۔ عمرو نے ابو جہل کی ران

فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۳﴾ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَإِنَّ لِلْكَافِرِينَ

تو اللہ سخت سزا دینے والا ہے پکھو اس کو اور تحقیق کافروں کے لئے ہے۔

عَذَابِ النَّارِ ﴿۱۴﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا

دوزخ کا عذاب (اس کے علاوہ) اسے ایمان والو جب لو کافروں سے نزدیک (بجالتِ لڑائی) تو نہ بھاگو پیچھے

رَحُفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْآدْبَارَ ۚ وَمَنْ يُؤَلِّمِهِمْ يُؤَمِّدُ دُبْرَهُ إِلَّا

اور جو بھاگے گا اس دن پیچھے سوائے لڑائی کے موقعہ تلاش کرنے والے کے یا اپنے

مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنْ

گروہ سے ہٹنے والے کے تو تحقیق وہ پلٹا غضبِ خدا میں اور اس کا

پر تلوار ماری کہ وہ کٹ گئی اور ابوہبیل نے عمرو کے بازو پر تلوار ماری کہ وہ کٹ گیا لیکن تھوڑا سا چمڑا بچ گیا۔ جس سے وہ لنگ رہا تھا تو اس نے لٹکتے ہوئے ہاتھ کی انگلیاں زمین پر رکھ کر اور پاؤں دبایا اور جسم کے اوپر انگڑائی لی۔ پس وہ چمڑا ٹوٹ گیا اور بازو جدا ہو کر زمین پر گر گیا۔ مقتولین میں سے تقریباً نصف آدمیوں کو صرف حضرت علیؑ نے قتل کیا اور باقی کو مسلمانوں نے قتل کیا۔

عبداللہ بن مسعود کہتا ہے کہ میں ابوہبیل کے پاس پہنچا وہ خون میں لت پت تھا۔ بس میں نے اس کی گردن پر سر رکھ کر کہا کہ میں تجھے قتل کرتا ہوں تو اس نے دیکھ کر کہا۔ اے بکریوں کے چرواہے تم نے بڑھی بند جبکہ پر قدم رکھا ہے تیرا قتل کرنا میرے اوپر دشوار تر ہے۔ کاش اولادِ مطلب میں سے میرا کوئی قاتل ہوتا۔ پس میں نے اس کے سر سے خود کو اتار پھینکا اور سر کو کاٹ کر خدمتِ نبوی میں لایا۔ آپ نے اس بشارت کو سنتے ہی سجدہ شکر ادا کیا اور بعض روایات میں ہے۔ ابوہبیل نے کہا۔ میں قوم کا سردار ہوں۔ اس لئے میرا سر بند کاٹنا تاکہ میرا سر دوسرے سردار کے بند رہے۔ عباس بن عبدالمطلب اور عقیل بن ابی طالب بن عبدالمطلب من جملہ اسیروں کے گرفتار ہو کر پیش ہوئے۔ حضور نے عباس سے فرمایا کہ اپنا اور اپنے بھتیجے کا فدیہ دو۔ اس نے عرض کی حضور میں تو پہلے سے مسلمان تھا۔ لیکن کفار کے خوف میں مجبور تھا۔

آپ نے فرمایا۔ خدا ہی خود بہتر جانتا ہے۔ اگر سچ کہتا ہے تو خدا تجھے اس کا اجر دے گا اب ظاہر کے لحاظ سے تو اسلام کا دشمن بن کر آیا ہے اس لئے فدیہ دینا پڑے گا۔ عباس کے مال میں چالیس اوقیہ سونا تھا۔ جو مالِ غنیمت میں مسلمانوں نے لے لیا تھا۔ کہنے لگا وہی میرا مال فدیہ میں شمار کر لیجئے۔ آپ نے

اللَّهُ وَمَا وَدَّهٖ جَهَنَّمَ ۖ وَيَسُّ الْبَصِيرُ ﴿١٧﴾ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ

ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بُری بازگشت ہے تم نے ان کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے

قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَحِيمٌ وَلِيَبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ

ان کو قتل کیا ہے اور تو نے نہیں سنگریزے مارے جب مارے تھے بلکہ اللہ نے مارے تھے تاکہ احسان کرے

بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨﴾ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كِيدِ

مومنوں پر اس کی وجہ سے احسان بڑا تحقیق اللہ سننے جاننے والا ہے یہ اور تحقیق اللہ کمزور کرنے والا ہے کانوں کی

الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ إِنَّ تَسْتَفِيحُوا فَتَحًا ۖ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ

تجزیر کو اگر تم نے فتح طلب کی تو آجلی تمہارے پاس فتح اور اگر باز آ جاؤ تو اچھا ہے

فرمایا۔ وہ تو غنیمت ہے جو خدا نے ہمیں مرحمت فرمائی ہے۔ فدیر اس کے علاوہ دینا پڑے گا۔ وہ عرض کرنے لگا حضور! میرے پاس اس کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے۔ اس نے عرض کی حضور! اگر حکم دیں تو گداگری کر کے اپنا فدیر پورا کروں۔ پس ان کو معاف کر دیا گیا۔ قریش میں سے عقبہ بن ابی معیط اور نضر بن حارث بھی اسیر تھے حضرت رسالتؐ نے حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ ان کا سر قلم کر لو۔ چنانچہ ان کو بدر سے واپسی پر راستہ میں قتل کر دیا گیا۔ باقی اسیروں کے متعلق انصار نے سفارش کی کہ ان کو قتل نہ کیا جائے بلکہ فدیر لیا جائے۔ آپ نے فرمایا جتنے لوگوں کا فدیر لوگے۔ اتنے آدمی تمہارے اگلے سال قتل ہوں گے۔ اب خود چن لو کہ اپنا قتل ہونا منظور ہے یا ان کا قتل کرنا منظور ہے تو انہوں نے کہا۔ حضور! ان کو قتل نہ کرو۔ فدیر لے لو اور ہمیں اپنا قتل منظور ہے۔ چنانچہ فدیر لیا گیا اور انصار کو جنگ احد میں بدلہ دینا پڑ گیا۔ چنانچہ دسویں پارہ کے پانچویں رکوع میں اس کا ذکر ہوگا۔ ص ۲۵۳ ملاحظہ ہو۔

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ ۖ مُسْلِمُونَ سے قتل کی نفی کر کے اپنی طرف نسبت اس لئے دی کہ درحقیقت فتح کے اسباب بنانے والا تو وہی ہے اور اسی کی مہربانی سے مسلمان باوجود کم تعداد ہونے کے مشرکین کی کافی تعداد پر غالب آ گئے تھے۔

وَمَا رَمَيْتَ ۖ حضورؐ نے حضرت علیؑ سے فرمایا کہ ایک مٹی مٹی اٹھا کر دو۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے ایک مٹی اٹھا کر دی جس میں مٹی اور سنگریزے ملے جلے تھے پس شَهِتِ الْوُجُوهُ کہہ کر کفار کی طرف پھینکی تو کوئی شکر نہ بچا جس کی آنکھ ناک یا منہ میں وہ نہ پڑی ہو۔



لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ فِئَتِكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ لَا

تھیں اور اگر عود کرو گے اور ہم بھی عود کریں گے اور ہرگز نہ کافی ہوگی تم کو تمہاری جماعت کچھ بھی اگر بہ کثرتی زیادہ

وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۹﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَ

ہو اور تحقیق ساتھ مومنوں کے اللہ ہے اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ اور

رَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَانْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿۲۰﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

اس کے رسول کی اور نہ منہ پھیرو اس سے حالانکہ تم سنتے ہو اور نہ ہو جاؤ مثل ان کے جنہوں

قَالُوا سَبِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿۲۱﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ

نے کہا ہم نے سن لیا حالانکہ انہوں نے نہیں سنا تحقیق برے حیوان اللہ کے نزدیک وہ بہرے اور

لَيْسَبَلِي مَثَلًا - بلا سے ہے اس کا معنی مصیبت بھی ہوتا ہے اور احسان بھی اور یہاں اس کا معنی احسان ہے۔

إِنْ تَسْتَفْتِحُوا مَثَلًا - کہتے ہیں یہ اہل مکہ کو خطاب ہے کیونکہ ابولہب نے دعا مانگی تھی۔ اے اللہ ہمارا دین پرانا اور محمد کا دین نیا ہے۔ پس جو دین ان دونوں میں سے اچھا ہے تو اس کو فتح دے۔ پس ارشاد فرما رہا ہے کہ تم نے اچھے دین کی نصرت مانگی تھی تو خدا نے فتح بھیج دی۔ اب اگر باز آ جاؤ تو ٹھیک ورنہ اگر پھر تم شرارت کرو گے تو ہم پھر تمہیں ذلیل کریں گے اور یہاں تمہاری جمعیت کام نہ آئے گی۔

## رکوع نمبر ۱۰

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ سَمِعُوا مَثَلًا - یعنی وہ ظاہر تو اس بات کو کرتے ہیں کہ ہم نے سنا یعنی قبول کیا اور درحقیقت ان کا سماع ظاہری ہوتا ہے اور قبول نہیں کرتے کیونکہ ان کا عمل اس کے موافق نہیں ہوتا تو تنبیہ فرما رہا ہے کہ اے ایمان والو! تم ایسا نہ کرنا بلکہ تم رسول کی جو بات سناؤ اس کو واجب العمل سمجھو اور اس کی پوری پوری اطاعت کرو۔

الدَّوَابِّ - دابہ کی جمع ہے اس کا معنی ہوتا ہے زمین پر چلنے والا جانور اور اس جگہ کفار قریش کو سرزنش کی گئی ہے کہ یہ وہ بدترین جانور ہیں جو نہ سنتے ہیں نہ بولتے ہیں یعنی حق کی بات سنتے نہیں اور حق کا کلمہ بولتے

الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ ﴿۲۲﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْعَفَهُمْ

گونگے ہیں جو عقل نہیں رکھتے اور اگر جانتا اللہ ان میں کوئی بھلائی تو ان کو سناٹا۔

وَلَوْ أَسْعَفَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿۲۳﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

اور اگر ان کو سناٹا تاہم وہ پھر جاتے اور اعراض کر لیتے اسے ایمان والو!

أَمِنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ

قبول کرو اللہ اور اس کے رسول (کی دعوت کو) جب وہ تمہیں بلائیں ایسی چیز کے لئے جو تمہیں زندہ کر دے

نہیں ہیں۔ تفسیر مجمع البیان میں حضرت باقر العلوم علیہ السلام سے مروی ہے کہ آیت کا مصداق نصر بن حارث بن کلاب ہے اور بارہا اس امر کو دہرایا جا چکا ہے کہ آیت مجیدہ کا ظاہری مصداق اگرچہ کوئی خاص بھی ہوتا ہے آیت کا مفہوم اس تک محدود نہیں ہوا کہ بلکہ آیات قیامت تک زندہ ہیں اور ان کے مصداق قیامت تک پیدا ہوتے رہیں گے لہذا جو لوگ بھی کفار قریش کی صفات رکھتے ہوں گے تا قیامت انہی آیات کے مصداق ہوں گے۔ فرق یہ ہو گا کہ وہ تنزیلی مصداق تھے اور بعد ازلے تا وہی مصداق ہوں گے گویا وہ مصداق ظاہری تھے اور بعد ازلے مصداق باطنی ہوں گے۔

وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ... کہتے ہیں کفار نے یہ عذر پیش کیا تھا کہ اگر قصی بن کلاب کو آپ زندہ کر دیں اور وہ زندہ ہو کر آپ کی نبوت کی گواہی دے اور ہم سُنیں تو ہم آپ کی اتباع کریں گے۔ خداوند کریم ان کی تردید میں ارشاد فرماتا ہے کہ اگر ان کی نیت بخیر ہوتی تو میں ان کو اس کی تصدیق سنا دیتا لیکن یہ لوگ تو ضدی ہیں۔ ویسے کے ویسے ہی رہیں گے۔

لِمَا يُحْيِيكُمْ: یعنی وہ چیز جو تمہاری زندگی کا باعث ہو اگر خدا و رسول تم کو اس کی دعوت دیں تو فوراً قبول کرو۔ وہ خواہ جہاد ہو، خواہ فتنہ ہو اور خواہ دعوت ایمان ہو۔ باختلاف اقوال مفسرین کیونکہ ان سب میں زندگی روحانی ہے اور وہی حقیقی زندگی ہے۔

بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ص ۱۸۸: تہدید ہے کہ رسول کی بات کو تسلیم کرنے میں دیر نہ کیا کرو۔ مبادا موت آجائے اور بعد میں افسوس کرو۔ چونکہ دل تمام اعضاء بدن میں رئیس ہے اگر وہ رُک جائے تو موت ہے۔ اسی لئے فرماتا ہے کہ جب تک دل کام کر رہا ہے۔ وقت کو غنیمت سمجھو۔

وَاتَّقُوا ص ۱۸۸: یعنی ڈرو، فتنہ سے درنہ یہ فتنہ انہی لوگوں کو پہنچے گا۔ جو ظالم ہوں گے اور تقدیر عبارت اس طرح ہے کہ لَا تَقْرَبُوا فِتْنَةً فَتُمِيبَكُمْ۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ

اور جانو تحقیق اللہ حاضر ہو جاتا ہے انسان اور اس کے دل کے درمیان اور اسی کی طرف ہی تم جمع

تُحْشَرُونَ ﴿۲۳﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمْتُمْ مِنْكُمْ

کے جاؤ گے اور ڈرو فتنہ سے مبادا لپیٹ میں لے لے ان کو جو ظلم کریں تم

خَاصَّةً ۚ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۲۵﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ

میں سے خاص طور پر اور جانو تحقیق اللہ سخت گرفت والا ہے اور یاد کرو جب کہ تم تھوڑے تھے

تفسیر مجمع البیان میں ابو ایوب انصاری سے مروی ہے کہ حضور نے عمار سے فرمایا  
**علیٰ صراط حق ہے** میرے بعد فتنے ہوں گے خون ریزیاں ہوں گی۔ اور تلوار چلے گی۔ پس ایسے حالات

میں علیؑ کا دامن تمام لینا۔ اگر تمام لوگ ایک وادی میں جا رہے ہوں اور علیؑ دوسری وادی میں ہو تو تمام لوگوں کو پھوڑ کر اس وادی میں جاؤ جس میں علیؑ ہو۔ اے عمار! علیؑ تجھے ہدایت سے نہ ہٹائے گا اور اگر اسی میں نہ ڈالے گا۔ اے عمار! علیؑ کی اطاعت میری اطاعت ہے اور میری اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔

اور حاکم ابو القاسم حکانی کی کتاب "شواہد التنزیل" میں ہے۔ اسی آیت کے نزول کے بعد آپ نے فرمایا۔  
 مَنْ ظَلَمَ عَلِيًّا مَقْعَدِي هَذَا بَعْدَ وَفَاتِي فَكَأَنَّمَا جَحَدَ بِنُبُوَّتِي وَنُبُوَّةِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي۔ جس نے میری اس مسند کے متعلق میری وفات کے بعد علیؑ پر ظلم کیا تو گویا اس نے میری نبوت اور مجھ سے پہلے کے تمام انبیاء کی نبوت کا انکار کیا۔

تفسیر صافی اور برہان میں ائمہ طاہرین سے بھی اس فتنہ سے مراد حضرت علیؑ کی خلافت کا غصب ہے اور غاصبین کو ہی ظالم کہا گیا ہے۔ چنانچہ تفسیر برہان میں بطریق مخالفین ابن مسعود سے بھی اسی مضمون کی ایک روایت حضرت رسالتؐ سے نقل کی گئی ہے کہ آپ نے ابن مسعود کو فرمایا۔ جس نے میری مسند کے بارے میں علیؑ پر ظلم کیا گویا وہ میری اور تمام انبیاء کی نبوت کا انکار ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ ص ۱۸۹، تفسیر مجمع البیان میں اس کا شان نزول یہ مذکور ہے کہ ابو لبابہ انصاری کے بارے میں اتری۔ جب جناب رسالتؐ نے نبوتِ قرظیہ کا محاصرہ کیا۔ اکیس دن گذر گئے تو انہوں نے درخواست کی کہ آپ ہمارے ساتھ اسی طرح صلح کریں جس طرح بنو نضیر کے ساتھ کی ہے اور ہم یہاں سے کوچ کر کے علاقہ شام میں اذرحات یاریجا کی طرف اپنے قومی بھائیوں میں جا آباد ہوں گے۔ حضور نے یہ بات نامنتظر فرمائی اور ان کو سعد بن

مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَأَوَكُّمُوا أَيْدِيكُمْ

گزر سبے جاتے تھے زمین میں ڈرتے تھے کہ کہیں آپک لیں تم کو لوگ پس اس نے تم کو ٹھکانا دیا

بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۲۶﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

اور تائید کی اپنی نصرت سے اور رزق دیا پاکیزہ چیزوں سے تاکہ تم شکر کرو اے ایساں والو!

أَمْوَالًا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۷﴾

نہ خیانت کرو اللہ اور اس کے رسول کی اور نہ خیانت کرو اپنی امانتوں کی حالانکہ تم جانتے ہو

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَوَالِكُهُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿۲۸﴾

اور جانو کہ سوائے اس کے نہیں کہ تمہارے مال اور اولاد آزمائش ہیں اور تحقیق اللہ کے پاس بڑا اجر ہے

معاذ کے فیصلے کی طرف دعوت دی۔ انہوں نے کہا ابولبابہ انصاری کو بھیجئے کہ ہم ان سے پوچھیں۔ یہ چونکہ ان کا غیر خواہ تھا اور اس کے بال بچے اور مال و مناع انہی کے ہاں تھا۔ حضور کی اجازت سے جب ان کے پاس آیا تو انہوں نے اس سے مشورہ چاہا کہ کیا سعد بن معاذ کا فیصلہ ہم کو منظور کرنا چاہیے۔ تو اس نے اپنی گردن کی طرف اشارہ کر کے ان کو بتلایا کہ قتل کا ہی فیصلہ ہونا ہے لہذا منظور نہ کرو پس جبرائیل نے جناب رسالت کو اطلاع دے دی ابولبابہ کہتا ہے کہ میں نے اپنی جگہ سے حرکت نہیں کی تھی کہ مجھے اپنی غلطی کا احساس ہو گیا اور میں سمجھ گیا کہ خدا اور رسول کی میں نے خیانت کی ہے۔ ادھر آیت بھی نازل ہو گئی تو ابولبابہ نے مسجد کے ستون سے اپنے آپ کو باندھ دیا اور کہا کہ میں کچھ نہ کھاؤں گا اور نہ پیوں گا۔ یا تو مر جاؤں گا اور یا توبہ قبول ہوگی چنانچہ اس کے اوپر بغیر کھائے پئے سات دن گزرے تو وہ بے ہوش ہو کر گر گیا۔ پس خدا نے اس کی توبہ منظور کی۔ لوگوں نے اس کو اطلاع دی تو کہنے لگا۔ میں خود اپنے آپ کو نہ کھولوں گا۔ جب تک خود جناب رسول خدا نہ کھولیں۔ چنانچہ آپ بہ نفس نفیس تشریف لائے اور اس کو کھول دیا۔ پھر اس نے اپنا تمام مال خرچ کرنے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا۔ پس ایک تہائی صدقہ کافی ہے۔ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہما السلام سے بھی ایسا ہی مروی ہے۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَ

اے ایمان والو اگر تم ڈرو گے اللہ سے تو بنائے گا تمہارے لئے معیار فرق اور

يُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۲۹﴾

دور کرے گا تم سے تمہارے گناہ اور بخشے گا تم کو اور خدا بڑے فضل کا مالک ہے

وَإِذْ يُكْرَبُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَثْبُوكَ أَوْ يُقْتُلُونَكَ أَوْ يُخْرِجُونَكَ

اور جب تجویز کرتے تھے تیرے متعلق کافر لوگ کہ قید کر لیں تم کو یا قتل کر ڈالیں تم کو یا نکال دیں تم کو

وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿۳۰﴾

اور وہ تجویزیں کرتے ہیں اور اللہ بھی تجویز کرتا ہے اور خدا بہترین تجویز کرنے والا ہے

## رکوع نمبر ۱۸

فُرْقَانًا، یعنی اگر تم اللہ سے ڈرو گے تو تمہیں خدا ایسی روحانی طاقت اور ایمانی قوت دے گا کہ حق و باطل کے درمیان خود بخود فرق معلوم ہوگا۔ ممکن ہے فرقان کے معنی فتح یا نجات یا تسلی و ثواب ہو جیسا کہ مفسرین نے بیان کیا ہے۔

وَإِذْ يُكْرَبُكَ، تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ قریش دارالندوة میں جمع ہوئے اور حضرت راتماہ کے معاملہ میں سوچنے لگے۔ کسی نے کہا جلا وطن کر دو۔ کسی نے کہا اس کو ایک مکان میں قید کر لو اور وہاں کہانا لے جاتے رہو۔ ابو جہل نے مشورہ دیا کہ ہر قبیلہ میں سے ایک ایک آدمی مل کر اس کو قتل کر لیں پس بنو ہاشم کو خون بہا پر راضی ہونا پڑے گا ابلیس جو اہل نجد کے بزرگ کی شکل میں حاضر تھا اس نے بھی اس رائے کو پسند کیا اور تائید کی ادھر بھرتیل نے اطلاع دے دی اور حضور غار کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے اور حضرت علیؑ کو بستر پر سلا گئے جب کہ فار پہنچے تو علیؑ کو پایا۔ تعاقب کر کے غار کے قریب گئے تو دیکھا عکبوت نے جالاتا ہوا ہے پس مایوس ہو کر واپس گئے اور حضور تین روز ٹھہر کر مدینے کی طرف چلے گئے۔

تفسیر قمی سے منقول ہے کہ جب حضور نے مکہ میں اعلان رسالت فرمایا تو مدینے سے آکر قبیلہ اوس اور خزرج نے اسلام کو قبول کیا۔ آپ نے فرمایا تشریق کی راتوں میں سے درمیانی شب ہمارا اور تمہارا مقام عقبہ پر اجتماع

وَإِذْ أُنزِلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَبَعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا

اور جب ان پر بڑھی جائیں ہماری آیات تو کہتے ہیں تحقیق ہم نے سنی ہیں اگر چاہیں تو ہم بھی کہہ سکتے ہیں اس جیسی

إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۳۱﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ

نہیں یہ سگر کہانیاں پہلے لوگوں کی اور جب کہا انہوں نے اے اللہ اگر یہ ہے

هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ

حق تیری طرف سے تو برا ہمارے اوپر پتھر آسمان سے یا دے

السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بَعْدَابٍ إِلِيمٍ ﴿۳۲﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ

ہم کو عذاب دروناک اور نہیں اللہ ان کو عذاب دیتا

ہو گا۔ چنانچہ لوگوں نے مناسک حج ادا کئے۔ آپ نے تشریح کے دوسرے روز ان سے فرمایا۔ آج رات کو عقبہ کے اوپر عبد المطلب کے گھر میں تم پہنچ جانا۔ لیکن چپکے چپکے آنا کہ کسی کو خبر نہ ہونے پائے۔ اور کوئی سویا ہوا جاگ نہ جائے۔ چنانچہ رات کو وہ ایک ایک ہو کر ستر تک وہاں جمع ہوئے۔ آپ نے فرمایا۔ میں تم سے اللہ کے لئے یہ چاہتا ہوں کہ اس کے غیر کی عبادت نہ کرنا اور شرک نہ کرنا اور اپنے لئے یہ چاہتا ہوں کہ میری جان مال اور عزت کی اس طرح حفاظت کرنا جس طرح اپنی کرتے ہو۔ انہوں نے پوچھا ہمیں کیا ملے گا تو آپ نے فرمایا۔ آخرت میں جنت اور دنیا میں حکومت۔ انہوں نے کہا ہم راضی ہیں۔ پس بارہ آدمی انہی میں سے اس امر کے گواہ ٹھہرائے گئے۔ نو آدمی قبیلہ خزرج سے اور تین آدمی قبیلہ اوس سے۔ سب نے حضور کی بیعت کر لی اور یہی بیعت عقبہ کہلاتی ہے بالاختصار کسی نے قریش تک ڈائری پہنچا دی۔ چنانچہ انہوں نے دارالمنادہ میں اجتماع کیا۔ تو ابلیس ایک بزرگ کی شکل میں ان پہنچا۔ دروازہ پر دربان نے پوچھا تو کون ہے؟ تو جواب دیا۔ میں نجد کے شیوخ میں سے ہوں چنانچہ یہ بھی صلاح و مشورہ میں داخل ہو گیا۔ پہلے پہل ابو جہل نے کھڑے ہو کر تقریر کی اور دین محمد کی خوب باہیں کھول کھول کر مذمت کی۔ اور ان کو شتم کرنے کی تجاویز پیش ہوئیں۔ ابو جہل نے سب سے پہلے یہ تجویز بتائی کہ اس کو قتل کر دیا جائے اور بنی ہاشم کو خون بہا دیا جائے۔ ابلیس شیخ نجدی نے کہا کہ یہ تجویز نامعقول ہے کیونکہ محمد کا قاتل بنی ہاشم زندہ نہ چھوڑیں گے۔ لہذا کون ہے جو موت کو منظور کرے۔ کسی نے تجویز پیش کی کہ اس کو کسی مکان میں قید کر لیا جائے اور وہیں اس کا خاتمہ ہو جائے تو ابلیس نے کہا۔ یہ پہلی رائے سے بھی کمزور

ہے کیونکہ بنو ہاشم قید نہ کرنے دیں گے پھر آپس میں لڑائی فساد تک نوبت پہنچے گی۔ ایک نے کہا۔ جلاوطن کر دو۔ ابلیس نے کہا۔ پہلی دونوں تجویزوں سے یہ زیادہ شراب ہے کیونکہ ایک خوبصورت قادر الکلام فصیح و بلیغ انسان کو جلاوطن کرتے ہو جو قبائل عرب میں تھوڑے عرصہ کے اندر اپنا سکہ جمالے۔ اور تمام عرب قبائل کو جمع کر کے ہمیں گھر میں اگر ختم کر دے۔ اب اس نے دریافت کرنے پر بتایا کہ بہتر یہ ہے کہ تمام قبائل میں سے ایک ایک آدمی لے لو۔ تاکہ وہ ایک تیز دھار تھیار لے کر ایک ہی مرتبہ اس پر حملہ کریں اور مار ڈالیں تاکہ تمام قبیلے اس کے خون میں شریک ہوں۔ اور بنو ہاشم کو نوحی بہا پر مجبور ہونا پڑے۔ انہوں نے یہ تجویز پاس کی۔ پس ہجرت کا حکم ہوا اور حضرت علیؑ کو بستر پر سلا کر کوہ ثور کی طرف راتوں رات روانہ ہو گئے۔ کفار رات کو جمع ہو چکے تھے لیکن ابولہب نے حملہ نہ کرنے دیا کہ رات کا وقت ہے۔ عورتیں اور بچے بے آرام نہ ہوں۔ جب صبح ہوئی تو آپ موجود نہ تھے۔ پس سب نے اس کو علامت کی۔ قدم کا نشان لے کر غارتگئے۔ ابوکرز نامی ایک شخص جو نشان قدم کا ماہر تھا۔ اس نے کہا۔ اس مقام سے آگے نہیں گئے یا زمین میں چلے گئے ہیں یا آسمان پر چڑھ گئے ہیں کیونکہ وہاں عنکبوت نے جالاتن دیا تھا۔ پس وہ مالو سس ہو کر واپس چلے گئے۔

وَإِذْ أَتَى الْمُؤْمِنِينَ عَارِثُ بْنُ عَرِثٍ قَالَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ وَإِنِّي لَأَكْفَرُ مِنْكُمْ إِنِّي أَنَا الْكَاذِبُ الْكَرِيمُ  
 وَإِذْ قَالَ الْفِرْعَوْنُ إِنَّهُ رَبِّي إِنَّهُ يَكْفُرُ بِالرَّبِّ الْوَهَّابِ  
 وَإِذْ قَالَ لُوطُ لِبَنِيهِ أَتَدْعُونَ إِلِيَّ إِذْ دَعَا إِلَى الْغِيَّاسِ لِيُنْفِئَهُمِ مِنَ النَّارِ لَوْ لَمْ يَدْعُوا إِلَيَّ لَكُنَّ مِنَ الْغَالِبِينَ  
 وَإِذْ قَالَ هَارُونَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ مَاذَا لَكُمْ بِالْقَارُونَ وَمَا كُنْتُمْ بِبَالِيغِينَ فِي الْعِلْمِ وَمَا كُنْتُمْ بِمُتَذَكِّرِينَ  
 وَإِذْ قَالَ هَارُونَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ مَاذَا لَكُمْ بِالْقَارُونَ وَمَا كُنْتُمْ بِبَالِيغِينَ فِي الْعِلْمِ وَمَا كُنْتُمْ بِمُتَذَكِّرِينَ  
 وَإِذْ قَالَ هَارُونَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ مَاذَا لَكُمْ بِالْقَارُونَ وَمَا كُنْتُمْ بِبَالِيغِينَ فِي الْعِلْمِ وَمَا كُنْتُمْ بِمُتَذَكِّرِينَ

تفسیر "بران" میں ہے کہ جب جناب رسالتؐ نے حضرت علیؑ کے فضائل بیان کئے تو بدوی سیخ پا ہوئے اور آپس میں چہ میگوئیاں کرتے رہے۔ عارث بن عمرو فہری کہنے لگے اگر محمدؐ کی بات درست ہے۔ تو اے اللہ! مجھ پر پتھر نازل کر یا عذاب بھیج۔ پس آیت نازل ہوئی کہ کافر اس کو کہتے ہیں لیکن میرا قانون ہے۔ جب تک آپ ان میں موجود ہوں یا استغفار کرنے والے موجود ہوں تو میں عذاب نہیں بھیجتا۔ حضورؐ نے عارث کو فرمایا کہ یا تو بے جا چلے جاؤ تو اس نے کہا تو بے جا نہیں کرتا۔ البتہ چلا جاتا ہوں۔ پس سواری پر سوار ہوا۔ شہر سے باہر پہنچا تو ایک پتھر آسمان سے نازل ہوا اور علیؑ کے دشمن کو اس نے جہنم میں پہنچا دیا۔ پس خداوند کریم نے آیت بھیجی۔

بھیجی۔ مَسَّالِ سَائِلِ بَعْدَ ابِ وَقِيعِ۔ الایۃ

اصول کافی سے بھی منقول ہے کہ اپنے حق میں یہ دعا عارث بن عمرو فہری نے کی تھی اور "مجمع البیان"

سے منقول ہے کہ نعمان بن عارث اس کا نام تھا۔

وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿۳۲﴾ وَمَا لَهُمْ

درعالمیکہ تو ان کے درمیان موجود اور نہیں اللہ ان کو عذاب دینے والا جبکہ وہ استغفار کرنے والے ہوں اور کب

الْأَيْعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا

ہے ان کو کہ نہ عذاب ہے ان کو اللہ حالانکہ روکتے ہیں مسجد حرام سے اور نہیں

كَانُوا أَوْلِيَاءَ إِنْ أَوْلِيَاءُ إِلَّا الْمُنَافِقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۳﴾

وہ اس کے ولی ، اس کے ولی تو صرف مشقی ہی ہیں لیکن ان کے اکثر اس بات کو نہیں جانتے

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ الْأَمْكَاءِ وَتَصَدِيقَهُمْ فَذُقُوا

اور نہیں تھی نماز ان کی بیت اللہ کے نزدیک مگر سیٹی بجانا اور تالی بجانا پس جکھو

الْعَذَابِ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۳۴﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَتَّبِعُونَ

عذاب کو جوہر اس کے کہ تم کفر کرتے تھے تحقیق جن لوگوں نے کفر کیا وہ فرج کرتے

”مجمع البیان“ میں حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ عذاب خدا سے بچاؤ کے لئے دو  
امانیں تھیں۔ ایک رسول خدا اور دوسرے استغفار۔

لے لوگوا ایک امان چلی گئی ہے۔ اب دوسری کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ الْأَمْكَاءِ یعنی بیت اللہ کے پاس ان کی عبادت سیٹی اور تالی بجانا ہی تھی۔ وہ بیت اللہ کا  
ننگے ہو کر سیٹیاں تالیاں بجاتے، طواف کرتے تھے اور مروی ہے کہ جب جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد الحرام میں نماز  
پڑھتے تھے تو دوسرے ایک طرف سیٹی بجاتے تھے اور دوسری طرف تالیاں بجاتے تھے۔ کفار  
نماز سے بھول جائیں اور بدر میں وہ سب کے سب عذاب خدا میں مبتلا ہو گئے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا: اس کے شان نزول کے متعلق تین قول ہیں۔

۱) ابوسفیان کے متعلق ہے کہ یہ جنگ احد میں دو ہزار آدمی کراہ پر لایا تھا۔

۲) سردار بن قریش کے متعلق ہے جو جنگ بدر میں باری باری خرچ کرتے تھے اور وہ بارہ تھے۔ جن میں ایک

عباس بھی تھے۔

۳) جنگ بدر میں قریش کا لشکر، خوزہ جماعت مکہ میں پہنچی تو جن جن کے رشتہ دار یا اکابر وہاں مارے



أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْقَرُونَهَا ثُمَّ كُنُوعٌ عَلَيْهِمْ

ہیں اپنے مال تاکہ روکیں اللہ کے راستے سے پس اس کو خرچ کریں گے پھر یہ ہوگا ان پر

حَسْرَةٌ ثُمَّ يُغْلَبُونَ ۗ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ مُجْرِمُونَ ﴿۳۶﴾

حسرت پھر مغلوب ہوں گے اور جو لوگ کافر ہیں جہنم کی طرف جمع کئے جائیں گے

لِيُمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ

تاکہ نکمٹے سے خدا پلید کو پاک سے اور کرے بعض پلید کو پلید پر پس اکٹھا کرے اس کو سب

فَيُرِكَمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۳۷﴾

کو اور بھیجے اس کو جہنم میں یہ لوگ ہی خسارہ پانے والے ہیں

گئے تھے۔ ابوسفیان کے پاس آئے اور جن جن لوگوں کا مال شام سے ابوسفیان لایا تھا ان کو بھی جمع کیا گیا تو بدر کے مقتولین کے وارثوں نے کہا کہ اسی مال کی حفاظت کی خاطر جنگ بدر ہوا ہے اور ہمارے اکابر مارے گئے ہیں۔ لہذا یہ مال ہمیں دے دیا جائے تاکہ ہم اس کے ذریعے سے اپنے بدر کے مقتولین کا انتقام لیں۔ چنانچہ وہ سارا مال اس مطلب کے لئے دے دیا گیا اور خدا ان کے اس فعل کی مذمت فرما رہا ہے اور پیش گوئی ہے کہ یہ خرچ ان کے لئے باعث حسرت ہی بنے گا اور قیامت تک۔ جو لوگ دین حق کے خلاف روپیہ پیسہ خرچ کرتے ہیں گے یہ آیت سب کو تنبیہ کر رہی ہے۔ اور غلط کاموں پر خرچ ہونے والا روپیہ مثلاً زنا کے لئے، شراب کے لئے، سیناؤں، کلبوں، ناپ گانوں اور اس قسم کی بے ہودہ مجلسوں پر جس قدر روپیہ اڑایا جاتا ہے وہ سب دین حق پر بغاوت کے لئے ہے۔ اسی طرح نکاح و شادیوں کے مواقع پر جو غلط رسوم اور خلاف شرع رواجات کے لئے رقم خرچ کی جاتی ہے۔ سب اسی عنوان میں داخل ہے اور خداوند کریم انہی کی بازگشت جہنم کو تدارد سے رہا ہے خداوند کریم مومنین کو محفوظ رکھے۔ آمین۔

اگر انسان چاہے کہ میں اپنا مال راہ حق میں خرچ کروں تو دور حاضر میں سب سے اہم اور ضروری مصرف سے علوم آں محمد کی ترویج کے لئے قائم کردہ مدارس دینیہ کی امداد۔

کیوں کہ ہر زمانہ میں اگر جاہلی رسوم نے کسی وقت سر اٹھایا تو انہی مدارس کے وجود کی برکت سے ان کا قلعہ قمع ہوا۔ پس صدقات واجبہ از قبیل خمس و زکوٰۃ، فطرہ، صدقہ، ہدیہ اور نذر نیاز کی جمیع رقوم مدارس دینیہ پر

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ

کہہ دیجئے ان کو جو کافر ہیں اگر باز آجائیں تو بخشے جائیں گے ان کے (گناہ) جو ہو چکے ہیں اور اگر

يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿۳۸﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا

پہر کریں گے تو طریقہ پہلے لوگوں کا گزر چکا ہے اور ان سے لڑو یہاں تک کہ

تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا

نہ رہے فتنہ اور ہو جائے دین تمام اللہ کے لئے پس اگر باز آجائیں

فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۳۹﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فاعلموا أَنَّ

تو تحقیق اللہ ساتھ اس کے جوہ عمل کرتے ہیں آگاہ ہے اور اگر پلٹ جائیں تو جان لو تحقیق

اللَّهُ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿۴۰﴾

اللہ تمہارا مولیٰ ہے وہ بہتر مولیٰ اور بہتر مددگار ہے

خروج کی جائیں تاکہ زیادہ سے زیادہ علوم اہل محمد کی ترویج ہو سکے۔ نیز مدارس دینیہ ہی کی بدولت آپ کو اپنے مذہبی معلومات فراہم ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ زیر نظر تفسیر انوار النجف بھی ایک مدرسہ دینیہ کی قابل قدر پیش کش ہے جو صرف قوم کی اعانت سے ہی چل رہا ہے اور جامعہ علمیہ باب النجف جازا ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے نام سے موسوم ہے پس ایسے مدارس کی امداد آپ کی قوم کا جائز بلکہ ضروری مصرف ہے۔

## رکوع نمبر ۱۹

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا تَنْبِيْهُهُمُ ہے کہ اگر کفر سے باز آجائیں تو سابقہ گناہ ان کے معاف ہوں گے اور اگر دوبارہ جنگ و جدال کی طرف آئیں گے تو یہ طریقہ پہلے سے جاری ہے کہ خدا مومنوں کی امداد فرماتا ہے اور کافروں کو ذلیل کرتا ہے۔ پس یہ قید و غلامی اور قتل و غارت کی سزاؤں میں مبتلا رہیں گے۔

وَقَاتِلُوهُمْ بِتفسیر مجمع البیان میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مراد ہے کہ ابھی اس

آیت مجیدہ کی تائید کا زمانہ نہیں آیا۔ جب ہمارے قالم کا ظہور ہوگا تو ان کو پانے والے دیکھیں گے کہ آیت کی تائید کس طرح ہے اور دین محمد کہاں تک پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ روئے زمین پر کوئی مشرک باقی نہ رہے گا۔

**حضرت قائم آل محمد** مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حضرت قائم آل محمد سے متعلق تفویضاً سا بیان ہو جائے تاکہ قارئین کرام کے دلوں میں شمع ایمان فروزان لے۔

تفسیر "برہان" میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے ایک طویل روایت میں منقول ہے کہ حضرت قائم آل محمد جب تشریف لائیں گے تو حجرِ اسود سے تکیہ لگا کر بیٹھیں گے اور لوگوں پر اپنی حجت تمام کریں گے پھر مقام ابراہیم پر دو رکعت نماز ادا کر کے اپنی حجت کو دہرائیں گے۔ آپ نے قسمیہ بیان فرمایا کہ اَقْنُنِ شَجِيبَ الْمُصْطَفَا..... الخ میں لفظ مصطر کے مصداق حضرت قائم علیہ السلام ہی ہیں۔ اس اثنا میں حضرت جبریل میزاب بیت اللہ پر ہوں گے۔

اور پہلے پہل وہ ہی ان کی بیعت کریں گے پھر تین سو تیرہ آدمی آپ کی بیعت کریں گے۔ پس جو شخص چل رہا ہو گا فوراً وہیں جا موجود ہو گا اور جو سویا ہوا ہو گا وہ بھی اپنے مولا کی بارگاہ میں اپنے آپ کو حاضر پائے گا اور اس کا بستر خالی پڑا رہے گا۔ حضور قائم آل محمد لوگوں کو توحید نبوت اور ولایت کی دعوت عام دیں گے اور دشمنانِ دین سے بیزاری کی طرف بلائیں گے۔ پس تین سو تیرہ انسداد کو ساتھ لے کر روانہ ہوں گے تو جبریل دائیں طرف، میکائیل بائیں طرف اور عیسیٰ دہسیت سامنے اور چھپے۔ نیز پانچ ہزار ملائکہ ارد گرد احاطہ کئے ہوں گے۔

زمینِ خدا نور ایمان سے منور ہوگی اور خلقِ خدا چین و اطمینان کا سانس لے گی۔ حتیٰ کہ روئے زمین پر کوئی بستی نہ ہوگی جس میں توحید و رسالت کی شہادت کی آوازیں بلند نہ ہوں اور امنِ عالم کی یہ شان ہوگی کہ اگر مشرق سے تا مغرب کوئی عورت تنہا سفر کرنا چاہے گی تو اس کو کوئی ڈر محسوس نہ ہوگا۔ سرسبزی اور شادابی کی یہ حالت ہوگی کہ زمین اپنی پوری توانی نامیہ کو بروئے کار لا کر انگوریاں اگائے گی۔ پس ہر طرف لہلہاتے ہوئے سبزے قسم قسم کے پودے، رنگ برنگے پھول نظر آئیں گے گویا کہ زمین خدا پر ہر موسم میں بہار کا سماں ہوگا پس آسمان سے بارانِ رحمت نازل ہوگی۔ لوگوں میں یکساں طور پر خوش حالی ہوگی اور لوگ اپنے خراج اپنی گردنوں پر اٹھا کر حضرت قائم علیہ السلام کی بارگاہ تک لے جائیں گے۔

**قصہ جزیرہ شہزاد** اس قصہ کو علامہ مجلسی اعلیٰ اللہ مقامہ نے کتاب "بحار الانوار" جلد ۳ میں بعنوان باب ناد نقل کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ میں نے اس کو علیحدہ باب کر کے اس لئے ذکر کیا ہے

کہ اصول معتبرہ میں مجھے اس کا ذکر کہیں نہیں ملا اور چونکہ عجیب و غریب معلومات پر مشتمل ہے اس لئے اس کو بیان کرنا ضروری سمجھا۔ فرماتے ہیں۔ مجھے ایک رسالہ ہاتھ لگا جس کا نام تھا "قصہ الجزیرۃ الخضر فی البحر الابيض" یعنی بحر ابیض میں واقع ہونے والے جزیرہ شہزاد کا قصہ۔ یہ رسالہ مجھے حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کے خزانہ میں ملا جو جناب عالم و فاضل فضل بن یحییٰ کوفی کے ہاتھ کا لکھا ہوا تھا چنانچہ وہ اس رسالہ میں مختصر خطبے کے بعد لکھتے ہیں

کہ میں نے دو عالم و فاضل بزرگوں سے بروز ۱۵ راہ شعبان ۶۹۹ھ حضرت سید الشہداء امام حسین علیہ السلام کے روضہ مقدسہ کے اندر شیخ علی بن فاضل مازندرانی کی حکایت سنی تھی جو ایک نہایت فاضل اور متقی انسان تھے اور مجاور نجف تھے۔ وہ دو عالم - ایک شمس الدین علی اور دوسرے جلال الدین علی تھے۔ ان دونوں بزرگوں نے شیخ علی بن فاضل سے یہ حکایت ہرمن راہی میں سنی تھی۔ جبکہ زیارت کے لئے وہ اتفاق سے وہاں اکٹھے ہو گئے تھے۔ وہاں اس نے ان دونوں عالموں کے سامنے اپنا بحر ابیض میں جا کر جزیرہ خضر کی سیر کرنا تفصیل کے ساتھ بیان کیا تھا۔

فضل بن یحییٰ بیان کرتا ہے کہ جزیرہ خضر کا قصہ دو بزرگ عالموں سے سننے کے بعد مجھے شوق پیدا ہوا کہ خود علی بن فاضل مازندرانی کی زبان سے ہی سن لوں تاکہ درمیان میں روایت غیر کا واسطہ نہ رہے۔ چنانچہ اسی ارادے سے میں نے رخت سفر باندھا اور چل کھڑا ہوا۔ حسن اتفاق سے مجھے معلوم ہوا کہ شیخ مذکورہ اوائل ماہ شوال ۱۰۸۰ھ سے عتہ کی طرف روانہ ہو چکے ہیں اور وہ عازم نجف ہیں۔ پس جس وقت وہ عتہ میں پہنچے تو میں پہلے سے وہیں مقیم تھا اور انتظار کی گھڑیاں گن رہا تھا۔ پس وہ اپنی سواری پر عتہ میں داخل ہوئے اور سید فخر الدین حسن بن علی موسوی مازندرانی کے مکان کی طرف روانہ ہوئے جو ان دنوں عتہ میں قیام پذیر تھے۔ میں اگرچہ اس سے قبل شیخ مذکور کو پہچانتا نہ تھا لیکن میں نے دیکھتے ہی اندازہ کر لیا کہ آپ ہی ہوں گے چنانچہ جب وہ آنکھوں سے اوجھل ہو گئے تو میں ان کے پیچھے روانہ ہوا۔ دیکھا تو سید فخر الدین اپنے گھر کے دروازہ پر بڑے خوش خوش نظر آئے۔ مجھے آتے دیکھا تو ہنس کر فرمایا کہ شیخ مذکور تشریف لائے ہیں۔ بس اب تو میری خوشی کی کوئی حد ہی نہ رہی۔ چنانچہ سید کے ہمراہ اندر داخل ہوا۔ شیخ کو سلام کہا اور دست بوسی کا شرف حاصل کیا۔ شیخ نے سید فخر الدین سے میرے متعلق دریافت کیا تو سید نے جواب دیا کہ آپ کے دوست شیخ یحییٰ کے لڑکے ہیں ان کا نام فضل ہے پس شیخ اٹھ کھڑا ہوا اور دوبارہ مجھے ملا۔ پھر اپنے قریب بٹھایا اور مجھ سے میرے والد اور میرے بھائی شیخ صلاح الدین کے متعلق حالات پوچھے کیونکہ وہ ان دنوں کو خوب جانتا تھا اور میری واقفیت نہ تھی کیونکہ میں اس زمانہ میں شیخ ابراہیم بن محمد واسطی کے ہاں شہر واسط میں مشغول تعلیم تھا۔

اب شیخ سے باتیں ہونے لگیں تو میں نے شیخ کو علوم عربیہ میں اور فقہ حدیث میں صاحب فضل و کمال پایا۔ جس سے مجھے یقین پیدا ہوا کہ انہوں نے جزیرہ خضر کے متعلق جو کچھ بیان کیا ہوگا وہ سچا ہوگا۔ پس میں نے اپنی غرض ظاہر کی کہ شیخ شمس الدین اور جلال الدین سے تو سن چکا ہوں۔ لیکن شوق کا تقاضا ہے کہ آپ کی زبانی آپ کا چشم دید واقعہ جزیرہ خضر اس لوں تو شیخ نے سید فخر الدین اور دیگر علمائے عتہ جو ملاقات کے لئے حاضر ہوئے تھے سب کے سامنے قصہ دہرایا اور یہ ارشاد کیا کہ ۶۹۹ھ کا دن تھا۔

شیخ صاحب رسالہ لکھتے ہیں۔ یہ میرے اپنے کانوں کا سنا واقعہ ہے کہ شیخ علی بن فاضل مازندرانی نے فرمایا میں زمانہ طالب علمی میں دمشق میں مقیم تھا۔ شیخ عبدالرحیم حنفی کے ہاں علوم عربیہ اور شیخ علی مغربی اندلسی مالکی کے ہاں علم قرأت پڑھتا تھا۔ شیخ علی مغربی اگرچہ باقی علوم میں بھی کافی دسترس رکھتا تھا۔ لیکن علم قرأت میں وہ بڑا ماہر تھا۔ ان کی طبیعت نہایت نرم تھی اور خوش بحث تھے۔ مذہبی عناد بھی ان میں بہت کم تھا۔ چنانچہ جب شیعہ کا ذکر آجاتا تھا تو اتنا کہہ دیتے تھے کہ علمائے شیعہ کا میلک ہے۔ ورنہ بعض باقی مدرسین تو ذکر شیعہ آجانے پر علمائے رافضہ کے نام سے یاد کرتے تھے۔ بس میں نے باقی مدرسین کو چھوڑ کر مالکی استاد کے ساتھ رابطہ قائم کر لیا اور اس سے ہی باقی علوم حاصل کرتا رہا۔ ان کو جب دمشق سے مصر کا سفر درپیش آیا تو باہمی محبت کی وجہ سے مجھے استاد کی جدائی شاق معلوم ہوئی اور ان کو بھی میرا فراق گوارا نہ تھا۔ آخر کار مجھے انہوں نے لے کر چلنے کا عزم کر لیا اور دیگر چند مساکین مسافر طلبہ نے بھی مصر جانے کا پروگرام بنایا۔ جب ہم طے منازل کے بعد قاہرہ میں پہنچے تو استاد نے وہاں قیام کیا اور مسجد ازہر میں مشغول درس و تدریس ہو گئے۔ علماء و فضلاء مصر ان کا نام سن کر ملاقات کے لئے آتے اور مختلف علوم و فنون کا ان سے استفادہ کرتے رہتے ہم فریبنے وہاں نہایت غیر و خوبی سے رہے کہ اچانک اندلس سے ایک قافلہ پہنچا ان میں سے ایک شخص کے پاس ایک چٹھی تھی جس میں استاد کے والد نے اپنی بیماری کی اطلاع دی تھی اور ملاقات کے لئے جلد پہنچنے کی فرمائش کی تھی۔ اتنا اپنے باپ کا خط پڑھ کر بہت روئے اور اندلس کی طرف عازم ہوئے۔ چنانچہ بعض طلبہ بھی ہمراہ تیار ہوئے۔ جن میں ایک میں بھی تھا۔ جب جزیرہ اندلس کی پہلی بستی میں پہنچے تو مجھے بخارا گیا۔ استاد غم زدہ ہوا۔ مجھے چھوڑنا بھی نہ چاہتا تھا لیکن باپ کی نازک حالت کے تحت ٹھہرنا بھی ان کے لئے دشوار تھا۔ آخر اس بستی کے خطیب مسجد کو میرے اخراجات کے لئے انہوں نے دس درہم دیئے اور مجھے ان کے سپرد کیا۔ اور اس کو میری خدمت کی تاکید کی اور یہ بھی کہا کہ اگر یہ تندرست ہو جائے تو اس کو میرے پاس پہنچا دینا اور ساحل بحر سے ان کا گھر پانچ دن کی مسافت پر تھا۔ مجھے تین دن تک تو بخارا کی شدت رہی پھر بخارا ہلکا ہو گیا اور رفتہ رفتہ چلا گیا۔ میں چلنے پھرنے کے قابل ہوا تو شہر کے گلی کوچوں کا چکر لگایا۔ چنانچہ میں نے دیکھا کہ کئی قافلے بحر عربی کے ساحلی پہاڑوں سے آئے ہوئے تھے جو اون، گلی اور دیگر ماہان کی خرید کر رہے تھے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ لوگ بربر کے قریب سے آئے ہیں اور رافضیوں کا علاقہ ان سے ملتا جلتا ہے۔ میں یہ لفظ سنتے ہی ان کی طرف مائل ہو گیا اور دل میں ان کے علاقہ کے دیکھنے کی امنگ پیدا ہوئی اور مجھے معلوم ہوا کہ یہاں سے وہاں تک کل پچیس دن کی مسافت ہے۔ جن میں دو دن کا سفر نہایت مشکا ہے کیونکہ نہ کوئی آبادی ہے اور نہ کھانے پینے کی کوئی چیز ملنے کا امکان ہے۔ اس کے بعد آبادیاں متصل ہیں۔ پھر سفر میں کوئی تکلیف نہیں ہوتی۔ بہر کیف میں اس قافلہ کے ہمراہ تیار ہوا اور انہی لوگوں میں

سے ایک شخص کو تین درہم دے کر اس سے گھا کر ایہ پر لیا تاکہ وہ غیر آباد مسافت آسانی سے کر سکوں۔  
خدا خدا کر کے دشت ویران کا سفر ختم ہوا تو میں نے پیدل چلنا شروع کیا اور اپنی مرضی سے مقدر و مقطور سفر کرتے ہوئے ان کے ملک میں جا داخل ہوا۔ وہاں سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ رافضیوں کا شہر میاں سے تین روز کی مسافت ہے تو میں نے بلا تاخیر اپنا سفر جاری رکھا اور آخر ایک شہر تک پہنچا جس کے چاروں طرف فصیل محکم تھی اور اس میں بلند قلعے موجود تھے اور ساحل سمندر پر واقع تھا۔ میں ایک بڑے دروازے سے داخل ہوا جس کو باب البرز کہتے تھے میں نے گلی کوچوں میں پھرتے پھرتے مسجد کا پتہ کیا۔ جب وہاں پہنچا تو دیکھا کہ بڑی عظیم الشان مسجد تھی اور بالکل لب بھر شہر کے مغرب میں واقع تھی۔ میں تکان و کوفت کو دور کرنے کے لئے ایک جانب بیٹھ گیا۔ اتنے میں ظہر کی اذان ہوئی اور مؤذن نے حَیَّ عَلَی خَیْرِ الْعَمَلِ کی صدا بلند کی اور اس کے بعد ظہور امام کی دعائمانگی۔ میرے اوپر گریہ طاری ہوا۔ میں نے دیکھا کہ لوگ جوق در جوق مسجد میں آئے شروع ہو گئے اور مسجد کے مشرقی حصہ میں ایک درخت کے نیچے پانی کا حوض تھا جس سے وہ وضو کرتے تھے۔ میں نے ان کو امامیہ طریقے سے وضو کرتے دیکھا تو بہت خوش ہوا۔ میں نے دیکھا کہ ان لوگوں میں سے ایک شخص جو نہایت نورانی اور باوجاہت پیر سے والا تھا۔ وہ آگے کھڑا ہوا اور اس کے پیچھے باقی نمازی صاف بستہ کھڑے ہو گئے۔ نماز باجماعت شیعہ طریق پر ادا ہوئی۔ نوافل بھی پڑھے گئے۔ میں چونکہ زیادہ تھکا ہوا تھا اس لئے شرکت جماعت کی سعادت سے محروم رہا۔ وہ لوگ جماعت سے فارغ ہوئے تو مجھے دیکھ کر دل میں خفا ہوئے۔ آخر مجھ سے پوچھا کون ہو؟ کہاں سے آئے ہو؟ اور آخر میں پوچھا کہ تمہارا مذہب کیا ہے؟ میں نے اپنے حالات بتائے کہ عراقی ہوں اور مسلمان ہوں۔ توحید و رسالت کی گواہی دیتا ہوں۔ انہوں نے کہا کہ یہ دو شہادتیں تو صرف دنیا میں تیرے خون کی حفاظت کے لئے ہیں ورنہ آخرت میں جب تک تیسری شہادت نہ دو گے تم کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ میں نے پوچھا۔ وہ کون سی؟ تو انہوں نے شہادت ولایت ائمہ بیان کی۔ میں یہ سن کر نہایت خوش ہوا۔ حتیٰ کہ تکان سفر بھی ختم ہو گئی اور میں نے ان کو بتایا کہ میں ائمہ کے دین پر ہوں اور میری میرا مذہب ہے۔ وہ لوگ بھی یہ سن کر بہت خوش ہوئے اور مسجد کے ایک گوشہ میں انہوں نے میرے لئے جگہ تجویز کی۔ پس امام مسجد صبح و شام میرے پاس آیا کرتا تھا اور خبر گیری کیا کرتا تھا۔ میں نے ایک دن اس سے دریافت کیا کہ تم لوگوں کے اخراجات کہاں سے آتے ہیں۔ حالانکہ اس علاقہ میں قابل کاشت زمین تو کوئی موجود نہیں ہے۔ اس نے جواب دیا کہ بحر ابیض کے جزیرہ خضراد سے سب کچھ آتا ہے جہاں امام صاحب الامر کی اولاد آباد ہے۔ میں نے پوچھا کہ سال میں کتنی مرتبہ؟ تو جواب دیا کہ دو مرتبہ۔ چنانچہ اس سال ایک مرتبہ اچکا ہے اور دوسری مرتبہ بعد میں آئے گا۔ میں نے پوچھا کہ اس کے آنے سے کتنی مدت باقی ہے؟ جواب دیا کہ چار ماہ۔ مجھے یہ سن کر بڑی کوفت ہوئی کہ یہ تو بہت لمبی مدت ہے۔ آخر میں نے چالیس دن تو گزارے

دل بہت خفا تھا۔ تنگدل ہو کر عصر کے وقت باہر نکلا۔ ساحل سمندر پر پہنچ کر جانب مغرب دیکھنا شروع کیا۔ میں وہاں عزت و آبرو سے وقت گزار رہا تھا وہ لوگ بڑی تواضع کرتے تھے اور میں شب و روز اللہ سے دعا کرتا تھا کہ چار ماہ کی بجائے اس دفعہ جلدی آجائے خیر چالیسویں روز گھبرا کر جب میں لب بھر پہنچا اور مغرب کی طرف دیکھنا شروع کیا تو دور سے دھندلکے میں ایک نشان سامعوم ہوا۔ میں نے پوچھا کہ یہ نشان کیا ہے؟ کیا کوئی سفید قسم کے پرندے تو اس جانب نہیں رہتے؟ انہوں نے جواب میں پوچھا کہ کیا کوئی چیز تم کو نظر آ رہی ہے؟ تو میں نے کہا۔ ہاں! پس وہ خوش ہو گئے اور کہنے لگے کہ یہ وہی جہاز میں جو امام کے ہوائے سے ہمارے انہرجات لایا کرتے تھے تھوڑی ہی دیر گزری کہ جہاز پہنچ گئے۔ ان لوگوں کا کہنا ہے کہ اس دفعہ وقت سے پہلے پہنچے ہیں۔ ان میں بڑا جہاز

پہلے کنارے پر لگا۔ پھر کیے بعد دیکھے حتیٰ کہ کل سات جہاز تھے۔ بڑے جہاز سے ایک تو منڈ خور ہوا ان باہر آیا اور مسجد میں داخل ہو کر وضو کیا اور نماز ظہر بنی ادا کی۔ پھر میری طرف دیکھ کر سلام کیا۔ میں نے جواب سلام کہا تو کہنے لگا۔ تیرا نام کیا ہے؟ میرے خیال میں تیرا نام علی ہے۔ میں نے کہا۔ ہاں! پھر اس نے میرے ساتھ آئیں کہیں۔ جس طرح پرانی جان پہچان والے ایک دوسرے سے کیا کرتے ہیں۔ پھر اس نے پوچھا۔ تیرے باپ کا نام کیا ہے؟ اور میرے خیال میں ان کا نام فاضل ہے۔ میں نے کہا اب مجھے شک ہی نہیں رہا کہ یہ شخص میرے ساتھ کہیں شریک سفر رہا ہے اور وہ دمشق کا سفر ہو گا۔ تو اس نے کہا۔ نہیں۔ پھر میں نے کہا۔ شاید مصر سے اندلس کا سفر ہو گا تو اس نے حضرت صاحب الامر کی قسم کھا کر کہا کہ نہیں۔ تو میں نے کہا کہ میرا اور میرے باپ کا نام تم کو کیسے معلوم ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ تیری وصفت تیری اصل، تیرا نام، تیری ذات، تیری شکل اور تیرے باپ کا نام مجھے بتایا جا چکا تھا اور اب میں بجزیرہ خضر میں تجھے اپنے ہمراہ لے چوں گا۔ جب میں نے سنا کہ وہاں میرا نام بھی ہے تو نہایت خوش ہوا۔

اس کی عادت تھی کہ وہاں ہمیشہ تین دن ٹھیرتا تھا۔ لیکن اب کی مرتبہ اس نے ہفتہ قیام کیا۔ تمام لوگوں کا راجن تقسیم کیا اور ان سے وصولی کی رسیدیں حاصل کیں اور واپس روانہ ہوا اور مجھے بھی اپنے ساتھ لیا۔ سمندر میں سولہ دن کے سفر کے بعد میں نے سفید رنگ کا پانی دیکھا اور نگاہ تعجب سے اسے دیکھا۔ مجھے شیخ نے کہا جس کا نام محمد تھا کہ کیوں بار بار پانی کو دیکھتا ہے۔ میں نے کہا۔ اس لئے کہ اس پانی کا رنگ عام پانی کے رنگ سے جدا ہے۔ اس نے کہا کہ یہی تو بحر ابیض ہے اور وہ سامنے بجزیرہ خضر ہے۔ یہ بحر اس جزیرہ کے ارد گرد قطعہ کی حیثیت سے ہے اور اللہ کی حکمت ہے کہ ہمارے کسی بھی دشمن کا جہاز جب یہاں پہنچتا ہے تو غرق ہو جاتا ہے خواہ کتنا ہی مضبوط و عظیم کیوں نہ ہو اور یہ حضرت صاحب الامر کی برکت ہے۔

پس میں نے اس کو استعمال کیا اور پیا تو دریائے فرات کی طرح میٹھا تھا۔ پس تھوڑے وقت میں ہم وہ پانی

عبور کر کے ساحل جزیرہ پر پہنچے اور جہاز سے اتر کر ایک شہر میں داخل ہوئے جس کے بلند بلند قلعے مضبوط تفصیلیں تھیں اور اس کے اردگرد سات کوٹ تھے۔ بالکل وہ شہر ساحل سمندر پر تھا۔ نہرں جاری تھیں۔ جن کے کناروں پر میوہ دار درخت موجود تھے اور قسم قسم کے مچھل اور میوہ جات فراوان تھے۔ شہر میں بارونق بازار بکثرت اور حمام متعدد موجود تھے۔ اکثر عمارتیں صاف و شفاف سنگ مرمر کی بنی ہوئی تھیں۔ لوگ نہایت خوب رو اور خوش منظر تھے۔ یہ دیکھ کر تو میری خوشی کی کوئی حد نہ رہی۔

پس وہ ساتھی محمد مجھے اپنے گھر میں تھوڑا آرام کرنے کے بعد مسجد جامع میں لے گیا۔ وہاں لوگوں کا انہوہ تھا۔ میں نے دیکھا ان کے درمیان ایک شخص نہایت باوقار اور وجیہ تشریف فرما ہے۔ لوگ اس کو سید شمس الدین کے نام سے پکارتے تھے اور اس سے قرآن و فقہ و اصول کا علم حاصل کرتے تھے۔ جس کو وہ تفصیل وار صاحب الامر سے حاصل کیا کرتا تھا۔ جب میں حاضر خدمت ہوا تو انہوں نے نہایت مہربانی سے میرے ساتھ بات چیت کی۔ احوال سفر پوچھے اور مجھے بتایا کہ تیرے تمام کوائف و حالات مجھے معلوم ہیں اور شیخ محمد میرے

کہنے پر تم کو اپنے ہمراہ یہاں لایا ہے۔ پھر مسجد کے ایک گوشہ میں مجھے ایک جگہ دی گئی تاکہ خلوت و راحت کے وقت وہاں آرام کروں۔ چنانچہ میں عصر تک وہاں سویا رہا۔ جب اٹھا تو ایک قاصد نے اطلاع دی کہ آپ کہیں نہ جائیں کیونکہ سید مع مخصوص دوستوں کے رات کے کھانے کے لئے یہاں تشریف لارہے ہیں۔ چنانچہ وہ تھوڑی دیر میں تشریف لائے۔ دسترخوان بچھایا گیا اور کھانا کھا کر نماز مغربین کے لئے ہم سب کھڑے ہوئے۔ پھر نماز کے بعد ہر ایک اپنی قیام گاہ کی طرف چلا گیا۔

اسی حالت میں اٹھارہ روز گزرے جب پہلا جمعہ میں نے پڑھا تو دیکھا سید نے دو رکعت نماز جمعہ و بوب کی نیت سے پڑھا۔ میرے سوال پر سید نے جواب دیا کہ چونکہ وہ بوب جمعہ کی شرائط موجود ہیں۔ پھر وقت خلوت میں نے دریافت کیا کہ امام حاضر ہیں تو آپ نے فرمایا نہیں بلکہ میں ان کی جانب سے نائب خاص ہوں۔ میں نے عرض کی۔ کیا آپ ان کی زیارت کر چکے ہیں؟ تو فرمایا نہیں۔ بلکہ میرے والد فرماتے تھے۔ میں نے ان کے فرامین کانوں سے سنے ہیں لیکن زیارت نہیں کی اور میرے دادا نے ان کی احادیث بھی سنی تھیں اور دیکھا بھی تھا۔ میں نے عرض کی حضور! یہ شخصیں کیوں ہے کہ بعض فیض حاصل کریں اور بعض محروم رہیں؟ تو انہوں نے فرمایا۔ خدا جسے چاہتا ہے اپنا فضل عنایت فرماتا ہے اور یہ اس کی اپنی حکمت ہے۔ اس میں ہمارا کوئی دخل نہیں ہے اور ہر حجت خدا کے لئے ایک سفیر ہوتا ہے جو ان کی جانب سے لوگوں تک احکام پہنچاتا ہے۔

سید نے میرا ہاتھ پکڑا اور شہر سے باہر میرے تفریح کیلئے مجھے لے گیا۔ میں نے نہرں، باغات اور قسم قسم کے میوہ جات سے لہے ہوئے درخت دیکھے جو نہایت خوش شکل اور خوش ذائقہ تھے۔ انگور، انار، ناشپاتی وغیرہ



جو میں نے عراق میں نہ دیکھے تھے اور نہ شام میں ان کا وجود تھا وہاں بکثرت موجود تھے۔ ہم ایک باغ سے دوسرے باغ کی طرف سیر کرتے جا رہے تھے کہ ہمارے پاس سے ایک نہایت وجیبہ انسان گزرا جس نے ایک سفید ادنیٰ چادر کندھے پر ڈالی ہوئی تھی۔ ہمارے قریب آکر سلام دیا اور چلا گیا۔ میں نے اس کی ہیئت سے متاثر ہو کر سید سے دریافت کیا کہ کون ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تمہیں یہ پہاڑ کی چوٹی نظر آرہی ہے۔ میں نے کہا۔ جی ہاں پس منہ ریا اس کے وسط میں ایک عالیشان مکان ہے اور وہاں ایک سرسبز و شاداب درخت کے نیچے ایک آب جاری کا چشمہ ہے اور اینٹوں سے بنا ہوا ایک گنبد ہے یہ شخص اور ایک دوسرا ساتھی اس گنبد کے دربان ہیں اور میں جمعہ کی صبح کو وہاں حاضر ہوں، زیارتِ امام پڑھتا ہوں اور دو رکعت نماز ادا کرتا ہوں۔ پس مجھے وہاں ایک رقعہ ملتا ہے جس میں میرے ضروری مسائل کا حل ہوتا ہے اور مجھے ان پر عمل کرنا لازم ہوتا ہے تم بھی وہاں جاؤ اور قبۃ امام کی زیارت کرو۔

میں وہاں گیا۔ سب کچھ ویسا پایا جیسا کہ سید نے بیان کیا تھا۔ دو خادم دیکھے جس نے مجھے سید کے ہمراہ دیکھا تھا۔ وہ میرے ساتھ خندہ پشانی سے پیش آیا اور دوسرے نے ناپسندیدہ نگاہوں سے مجھے دیکھا تو پہلے خادم نے کہا ایسا مت کرو کیونکہ میں نے اس کو سید شمس الدین کے ہمراہ دیکھا تھا۔ چنانچہ پھر وہ بھی میرے ساتھ اچھا پیش آیا۔ دونوں کے ساتھ باتیں ہوتی رہیں۔ وہ کھانا لائے انگوڑ پشیش کئے۔ میں نے جی بھر کے کھایا اور اس چشمہ و شیریں سے پانی بھی پیا اور وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کی۔ ان دونوں خادموں سے زیارتِ امام کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ یہ ناممکن ہے اور ہمیں اجازت نہیں کہ اس بارے میں کسی کو کچھ بتائیں۔ پس میں نے ان سے التماس دعا کی اور انہوں نے میرے حق میں دعا کی پھر میں رخصت ہو کر واپس آیا اور سید کے مکان پر پہنچا تو جواب ملا کہ وہ باہر کسی کام کے لئے تشریف لے گئے ہیں چنانچہ میں شیخ محمد کے گھر چلا گیا جس کے ہمراہ آیا تھا اور اس کو سب ماجرا سنا دیا۔ اس نے کہا کہ وہاں جانے کے لئے سوائے سید شمس الدین کے یا ان جیسے لوگوں کے اور کسی کو اجازت نہیں ہے۔ اسی لئے تو دوسرا خادم تمہارے جانے کو ناپسند کر رہا تھا۔ پھر میں نے اس سے سید شمس الدین کے حالات پوچھے تو اس نے جواب دیا کہ یہ حضرت صاحب الامر کی پانچویں پشت میں ان کی اولاد میں سے ہیں اور ان کی جانب سے نائب خاص ہیں۔

علی بن فاضل مازندرانی کہتا ہے کہ میں نے سید سے قرأتِ قرآن، علوم دینیہ کے مشکل مقامات اور دیگر مسائل ضروریہ کے دریافت کرنے کی اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا سب سے پہلے قرأتِ قرآن ضروری ہے چنانچہ جب میں ایسی جگہ پر پہنچا جہاں قاریوں میں اختلاف تھا اور اختلافِ قرأت بیان کی تو آپ نے فرمایا کہ ہجرت سے سات قرأتیں تھیں لیکن جب حضور اکرمی حج پر تشریف لے گئے تو حضرت علی، حسین ابی بن کعب، عبداللہ بن مسعود

عذیقہ یامانی، جابر بن عبد اللہ انصاری، ابوسعید خدری، حسان بن ثابت اور دیگر مخصوص صحابہ کی موجودگی میں حضور نے پورا قرآن سنایا اور اختلافِ قرأت کے مقام پر جبریل نے صرف ایک قرأت کی نشاندہی کر دی جس کو حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے تحریر کر لیا۔ پس اس کے بعد ایک ہی قرأت ہے۔ جو حضرت امیر علیہ السلام کی ہے پھر میں نے ترتیب آیات کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا و فات بیغیر کے بعد دو شخصوں نے جب غضبِ خلافت کیا تو حضرت امیر علیہ السلام قرآن کو اٹھا کر ان کے پاس لے گئے جب کہ وہ مسجد میں جمع تھے اور فرمایا کہ بفرمان پیغمبر میں اللہ کی کتاب کو تمہارے پاس لایا ہوں تاکہ حجت قائم ہو جائے تو امت کے فرعون و فرود نے جواب دیا کہ ہمیں تمہارے قرآن کی ضرورت نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے حبیبِ خدا نے بھی تمہارے متعلق یہ خبر سنائی تھی لیکن میں نے تمام حجت کرنی تھی۔ پس واپس شریف لٹے اور اللہ کو اس امر پر گواہ بنایا۔

ابن ابی تمافہ نے لوگوں میں منادی کرائی کہ جس کے پاس کوئی سورہ یا آیت ہو وہ لے آئے چنانچہ ابو عبیدہ عثمان سعد بن ابی وقاص، معاویہ، عبدالرحمن بن عوف، طلحہ، ابوسعید خدری، حسان بن ثابت اور دیگر مسلمانوں نے جمع قرآن کی ایک کھیٹی بنائی اور یہ قرآن جمع کیا اور آیات قرآن کے غیر مرتبط ہونے کی بھی یہی وجہ ہے اور حضرت امیر علیہ السلام نے جو قرآن جمع فرمایا تھا وہ حضرت صاحب الامر کے پاس محفوظ ہے جس میں ہر چیز کا بیان ہے حتیٰ کہ خراش کے تاوان کا بھی اس میں ذکر ہے اور یہ موجودہ قرآن اس کی صحت اور کلامِ خدا ہونے میں کوئی شک نہیں ہے اور حضرت صاحب الامر علیہ السلام سے یہی فیصلہ صادر ہوا ہے۔

شیخ کہتا ہے۔ میں نے سید شمس الدین سے کافی مسائل دریافت کئے جو تو سے سے زیادہ ہیں اور وہ میں نے

ایک رسالہ میں جمع کئے ہیں جس کا نام میں نے "فوائد شمس" رکھا ہے۔ صرف مخلص مومنین کو ان سے مطلع کیا کرتا ہوں۔

جب دوسرا جمعہ آیا تو نماز کے بعد سید نے مومنین کے سامنے مسائل بیان کئے۔ اچانک میں نے مسجد کے باہر

شور و غل سنا تو دریافت پر معلوم ہوا کہ ہماری فوج کے افسر ہر ماہ کے درمیانی جمعہ میں ظہورِ حجت کی انتظار کرتے ہیں۔

میں اجازت لے کر ان کو دیکھنے کے لئے گیا تو ایک بڑی جماعت دیکھی جو تسبیح و تہلیل و تہلیل پر درگاہ میں

مشغول تھے اور ظہورِ امام کی دعائیں مانگ رہے تھے۔ میں واپس مسجد میں آیا تو سید نے پوچھا۔ فوج دیکھی ہے؟

میں نے جواب دیا کہ ہاں! آپ نے فرمایا فوجی افسر شمار کئے تھے۔ میں نے کہا۔ نہیں۔ تو فرمائے لگے۔ ان

کی تعداد (۳۰۰) تین سو ہے۔ تیرہ کم ہیں۔

میں نے پوچھا۔ ظہور کب ہو گا؟ تو فرمایا۔ یہ اللہ کو معلوم ہے اور اس کا تعلق اللہ کی مشیت پر ہے اور بعض اوقات

خود امام کو بھی اس کی اطلاع نہیں دی جاتی۔ ہاں اس کی علامات ہیں اور ان میں ایک علامت یہ بھی ہے کہ ذوالفقارِ اول

اٹھے گی اور اپنے نیام سے نکل کر عربی فصیح میں کہے گی۔ قُمْ يَا وَلِيَّ اللَّهِ عَلَى اسْمِ اللَّهِ فَاقْتُلْ فِي أَعْدَاءِ

اللہ۔ (اے اللہ کے ولی! اٹھو، باذن خدا اور میرے ساتھ دشمنانِ خدا کو قتل کرو) اور ان علامات میں سے یہ بھی ہے کہ تین آواز بلند ہوں گے جن کو ہر شخص سنے گا۔

پہلی آواز ——— اَزْفَتِ الْأَزْفَةِ -

دوسری آواز ——— أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ لِأَلِ مُحَمَّدٍ

تیسری آواز ——— قرن شمس میں ایک بدنِ ظاہر ہوگا جو حضرت قائم کے ظہور کا اعلان کرے گا۔

میں نے عرض کی ہم نے اپنے مشائخ سے بعض روایات سنی ہیں جو حضرت صاحب الامر کی طرف منسوب ہیں کہ جب غیب کبریٰ ہوئی تو آپ نے فرمایا تھا میری غیبت کے بعد جو شخص میرے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے آپ نے فرمایا۔ یہ درست ہے اور یہ اس زمانہ کے لئے آپ نے فرمایا تھا۔ جب کہ دشمنانِ اہل بیت کی کثرت تھی اور فرعون بنی عباس کا زور تھا۔ اسی لئے شیعہ ایک دوسرے کو آپ کے ذکر سے روکا کرتے تھے۔ لیکن اب زمانہ کافی گزر چکا ہے۔ دشمن مایوس ہو گئے ہیں اور ہمارا ملک ان کے مظالم بلکہ ان کی دسترس سے بعید ہے حضور کی برکت سے یہاں کوئی دشمن پہنچنے کی طاقت نہیں رکھ سکتا۔

میں نے دریافت کیا کہ علمائے شیعہ نے حضرت صاحب الامر سے یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ انہوں نے خمس اپنے شیعوں پر مباح کیا ہے کیا آپ نے بھی حضور سے یہ روایت حاصل کی ہے۔ تو فرمایا۔ ہاں۔ انہوں نے رخصت دی ہے اور حضرت علی علیہ السلام کی اولاد میں سے اپنے شیعوں کے لئے اس کو مباح قرار دیا ہے پھر میں نے دریافت کیا کہ عامۃ المسلمین کے قید کردہ غلام و کنیزوں کی خرید کے لئے حضور نے شیعوں کو اجازت دی ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں! اور یہ مسائل ان کے علاوہ ہیں۔ جو میں پہلے بیان کر چکا ہوں اور سید نے فرمایا کہ سالِ دتر میں رکن اور مقام کے درمیان حضور کا ظہور ہوگا۔

میں نے عرض کی تا وقت ظہور میں اسی جگہ پر رہنے کا خواہش مند ہوں تو سید نے جواب دیا کہ تیری واسی کا حکم پہنچ چکا ہے۔ جس کی میں یا تو مخالفت نہیں کر سکتے۔ وجہ یہ ہے کہ تم عیال دار ہو اور کافی عرصہ سے ان سے دور ہو۔ اب اس سے زیادہ تمہارے لئے جائز نہیں ہے اور تمہیں ضرور وہاں پہنچ جانا چاہیے۔ یہ سن کر میرے دل پر بڑا اثر ہوا اور بہت رویا اور عرض کی۔ آؤ کیا میرے معاملہ میں نظر ثانی نہیں ہو سکتی؟ تو انہوں نے جواب دیا نہیں پھر میں نے پوچھا کہ میں نے جو کچھ دیکھا یا سنا ہے کیا یہ لوگوں کے سامنے بیان کر سکتا ہوں؟ تو فرمایا۔ بے شک بیان کرو تاکہ مومنوں کے دل مطمئن ہوں مگر فلاں فلاں بات بیان نہ کرنا۔ (یعنی بعض باتوں کو بیان کرنے سے روک دیا)

میں نے پوچھا کیا ان کے جمال کی زیارت نہیں ہو سکتی؟ تو جواب دیا۔ نہیں۔ لیکن اے برادر! یہ یقین جانو کہ ہر مخلص مومن امام کو دیکھ سکتا ہے لیکن پہچانتا نہیں۔ میں نے عرض کی۔ مخلص تو میں بھی ہوں۔ لیکن ابھی تک

زیارت سے محروم ہوں رسیدنے جواب دیا کہ تم دو دفعہ زیارت کر چکے ہو۔ ایک دفعہ جب کہ تم پہلی بار سرمن راہی کی طرف آئے اور تمہارے ساتھی تم سے آگے نکل گئے پھر تنہا تم ایک نہر کے کنارے پہنچے جس میں پانی موجود نہ تھا پس تمہارے پاس ایک گھوڑے سوار پہنچا جس کے ہاتھ میں ایک لمبا نیزہ تھا۔ جس پر دشمنی رشتہ جڑی ہوئی تھی تم دیکھ کر خوف زدہ ہوئے لیکن انہوں نے فرمایا۔ خوف نہ کرو اور ساتھیوں سے مل جاؤ کہ وہ فلاں دشت کے نیچے تمہاری انتظار میں ہیں۔ فوراً وہ واقعہ ذہن میں آگیا اور میں نے کہا۔ آپ سچ فرماتے ہیں۔ دوسری مرتبہ جب دمشق سے تم اپنے اندسی استاد کے ہمراہ عازم سفر مصر تھے اور قافلے سے رہ گئے تھے اور تمہیں سخت خطرہ لاحق ہوا تھا۔ پس ایک گھوڑے سوار پہنچا جس کے ہاتھ میں نیزہ تھا اور فرمایا۔ بلا خوف اس بستی میں چلے جاؤ جو دائیں طرف واقع ہے وہاں رات گزارو اور ان کو اپنے مذہب سے بھی مطلع کرو اور ان سے تقیہ نہ کرو کیونکہ وہ لوگ مع اردگرد کی بستیوں کے سب مخلص مومن ہیں۔ علی اور اولاد علی کی امامت کے قائل ہیں۔ اے ابن فاضل! کیا یہ بات درست ہے؟ میں نے کہا۔ ہاں میں ان کے پاس گیا تھا۔ رات گزارا تھی انہوں نے میری بڑی عزت کی تھی۔ میں نے ان سے اپنا مذہب پوچھا تو انہوں نے مجھ سے تقیہ کئے بغیر صاف صاف کہہ دیا کہ امیر المؤمنین (علیہ السلام) اور ان کی ذریت طاہرہ کے مذہب پر ہیں۔ میں نے پوچھا تھا کہ مذہب تم کو کیسے ملا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ حضرت ابوذر غفاری کو جب عثمان نے شام بھیجا تھا اور معاویہ نے ان کو ہمارے علاقہ کی طرف نکال دیا تھا تو یہ سب ان کے وجود مسعود کی برکت سے ہے کہ ہم لوگ شیعہ ہیں۔

جب صبح ہوئی تو میں نے اپنے قافلہ سے ملنے کی خواہش کی تو انہوں نے میرے ساتھ دو آدمی روانہ کئے جنہوں نے مجھے قافلے سے ملا دیا۔ میں نے بھی ان کو اپنا مذہب بتایا تھا۔ پھر میں نے پوچھا۔ اے سید! کیا امام حج کو بھی جایا کرتے ہیں؟ تو فرمایا۔ اے ابن فاضل! تمام دنیا مومن کے لئے ایک قدم ہے۔ تو جس کے وجود کے ساتھ پوری دنیا قائم ہے اس کے لئے کیا مشکل ہے؟ ہاں وہ ہر سال حج کو بھی جاتے ہیں۔

نیز مدینہ، عراق اور طوس میں اپنے آباء طاہرین کی زیارت بھی کرتے ہیں اور پھر واپس تشریف لے آتے ہیں۔

پھر سید شمس الدین نے تاکیداً کہا کہ عراق واپس جاؤ اور بلاد مغرب میں نہ ٹھہرو اور انہوں نے فرمایا کہ ہمارے درہموں پر توحید و رسالت و ولایت کے علاوہ حضرت قائم علیہ السلام کی مہر ہوتی ہے۔ چنانچہ انہوں نے مجھے اسی سکے کے پانچ درہم عنایت کئے۔ جو برکت کے لئے میرے پاس محفوظ ہیں۔ پھر مجھے انہی بہازوں کے ساتھ روانہ کیا۔ جن کے ساتھ میں یہاں پہنچا تھا۔ بس میں اسی شہر میں پہنچا۔ جہاں زمین بربہ کے شہر

میں پہلی مرتبہ آیا تھا۔ انہوں نے مجھے گندم اور جو بھی دیئے کہ جو وہاں ایک سو چالیس دینار طلائی پر میں نے فروخت کر دیئے اور سید شمس الدین کی فرمائش کے ماتحت میں نے اندلس جانا ملتوی کر دیا اور وہاں سے قافلہ کے ہمراہ حج بیت اللہ کے قصد سے مکہ پہنچا اور حج سے فارغ ہو کر عراق آیا اور یہاں تازلیت مجاورت کا قصد کر لیا۔

شیخ زین الدین علی بن فاضل مازندرانی فرماتے ہیں کہ وہاں (جزیرہ خضراء میں) سوائے پانچ علماء امامیہ کے اور کسی کا ذکر میں نے نہیں سنا۔

۱۔ سید مرتضیٰ موسوی۔

۲۔ شیخ ابو جعفر طوسی۔

۳۔ محمد بن یعقوب کلینی۔

۴۔ ابن بابویہ

۵۔ شیخ ابو القاسم جعفر بن سعید عقی۔

نوٹ :- یہ روایت سند کے لحاظ سے انتہائی کمزور ہے اس کا مقطوع و مرسل ہونا اس امر کی اجازت نہیں دیتا کہ اس کو استنباط احکام کا ماخذ قرار دیا جائے۔ بنا بریں اباحت خمس کیلئے اس روایت کو سہارا بنانا جائز نہیں ہے۔ نیز ممکن ہے اباحت خمس سے مراد یہ ہو کہ بغیبت کے زمانہ میں مستحقین خمس کا کھانا ہم نے مباح کیا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ جن لوگوں پر حسب شرائط خمس عائد ہوتا ہے۔ ان پر مباح ہے یعنی وہ بوجب خمس ساقط ہے۔ حاشا وکلاً۔

(مترجم)

## رابطہ آیات

چونکہ قرآن مجید کی آیات میں ترتیب کا کوئی لحاظ نہیں رکھا گیا اس لئے جنگ بدر کی کوئی آیت کہیں اور کوئی کہیں ہے اور ہجرت کے متعلق کچھ آیات گزر چکی ہیں اور کچھ آئندہ مذکور ہوں گی اور تمام واقعات بلکہ احکام کی یہی صورت ہے اور اس کی تمام تر ذمہ داری جمع کرنے والوں پر عائد ہوتی ہے ایسی صورت میں آیات مجیدہ کا آپس میں ربط تلاش کرنا محض بے سود و بے معنی تکلف ہے۔



کتاب التفسیر

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ

اور جانو تحقیق جو فائدہ حاصل کرو شے کا تو تحقیق اللہ کے لئے اس کا خمس اور رسول

وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ

اور ذوالقربنی اور یتیموں اور مسکینوں اور مسانروں کے لئے ہے اگر تم ایمان

أَمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ

رکھتے ہو اللہ پر اور جو اتارا ہم نے اوپر اپنے بندے کے فیصلے

يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۳۱﴾

کے دن جس دن فریعتین ٹڑے اور اللہ ہر شے کے اوپر قادر ہے

## رکوع نمبر ۱

خمس کا بیان

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ۔۔۔ سب سے پہلے غنیمت کا مفہوم سمجھنا ضروری ہے تاکہ مطالب کی پوری وضاحت ہو سکے۔ لغت کے اعتبار سے غنیمت کا اطلاق ہر اس فائدہ پر ہوتا ہے جو انسان کو حاصل ہو جیسا کہ مجمع البحرین سے منقول ہے۔ الغنیمۃ فی الاصل ہی الفائدة المكتسبة یعنی غنیمت لغت میں ہر اس فائدہ کو کہتے ہیں جو کمایا جائے۔ مقنعہ میں شیخ مفید سے منقول ہے۔ الغنائم کلما استفيد بالحرب من الاموال وما استفيد من المعادن والغوص والكنوز والعنبر وكلما فضل عن ارباح التجارات والزراعات والصناعات من العونة والكفاية طول السنة على الاقتصاد۔ یعنی غنائم ہر وہ مال جو لڑائی سے حاصل ہو اور ہر وہ چیز جو کانوں، خزانوں اور غوطہ زنی سے حاصل ہو اور عنبر اور ہر وہ چیز جو تجارت، کھیتی باڑی اور کاریگری کے منافع سے سال بھر کے متوسط طور پر اخراجاتِ فانی سے بچ جائے۔ علامہ طبرسی نے "مجمع البیان" میں فرمایا ہے کہ علمائے امامیہ کے نزدیک خمس ہر فائدہ پر واجب ہے جو کسی کاریگری کے ذریعے سے حاصل ہو یا تجارت سے اور خزانوں، کانوں اور غوص یعنی غوطہ سے حاصل شدہ اشیاء پر بھی خمس واجب ہے اور اسی آیت مجیدہ سے اس مطلب پر استدلال کیا جا سکتا ہے کیونکہ عرف لغت میں ان تمام چیزوں کو غنیمت کہا جاتا ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اسی آیت مجیدہ کی تفسیر میں فرمایا ہے۔ ہی والله الافادة يوم بيوم یعنی

غنیمتِ خدا کی قسم روزِ قرہ کے کسب کا نام ہے۔ بروایتِ سماعہ امامِ موہبی کاظم علیہ السلام سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا لوگ جو کچھ بھی کمائیں خواہ کم ہو یا زیادہ سب پر خمس واجب ہے۔  
چونکہ بعض ایسی چیزیں بھی ہیں جو انسان کو حاصل ہوتی ہیں اور ان پر غنیمت کا اطلاق نہیں ہوتا۔ مثلاً وراثت لہذا وہ اطلاق آیت اور عمومِ روایت سے خارج ہیں۔

اب بروایتِ شیخ ایک شخص نے امام علی نقی علیہ السلام کی خدمت میں ایک عریفینہ لکھا کہ کیا خمس انسان کی تمام

## وجوبِ خمسِ احادیث کی رو سے

کمائی پر واجب ہے خواہ کم ہو یا زیادہ اور جائیداد پر بھی واجب ہے؟ تو آپ نے اپنی تحریر مبارک سے جواب دیا کہ خمس اخراجات کے بعد واجب ہے۔

(۲) بروایتِ شیخ ایک شخص نے امام علی نقی علیہ السلام سے دریافت کیا کہ ایک شخص کو اپنی جائیداد سے ایک سو کوہ گندم وصول ہوئی۔ پس اس کا دسواں حصہ دس گرتو زکوٰۃ میں چلے گئے اور زمین کی آبادی اور کاشت کے اخراجات میں تیس گرتو خرچ ہوئے باقی ساٹھ گرتو اس کے پاس موجود ہیں تو اب اس پر کیا واجب ہے؟ تو فرمایا۔ اس کے اخراجات ضروریہ سے جو زائد ہو اس میں سے ہمارا خمس (پانچواں حصہ) ہے۔

(۳) علی بن مہر یار سے روایت ہے کہ مجھے ابو علی بن ارشد نے بیان کیا کہ میں نے بیان کیا کہ میں نے امام کی خدمت میں عرض کی حضور آپ نے مجھے حکم دیا کہ آپ کے حکم کی ترویج کروں اور آپ کے حقوق دکالتاً وصول کروں۔ جب میں نے آپ کے شیعوں کو بتایا تو ان میں سے بعض نے دریافت کیا کہ امام کا حق کیا ہے؟ تو مجھے اس کا جواب معلوم نہ تھا۔ آپ نے فرمایا۔ ان پر خمس واجب ہے تو میں نے پوچھا کس چیز میں؟ تو آپ نے فرمایا۔ ان کے سامان میں اور ان کے منافع میں۔ میں نے عرض کی۔ کیا تاجر پر بھی ہے؟ اور اپنے ہاتھ سے کمانے والے پر بھی ہے؟ تو آپ نے فرمایا۔ ان کے اخراجات سے زائد ہو تو واجب ہے۔

(۴) ایران کے ایک تاجر نے امام رضا علیہ السلام سے خمس کی معافی چاہی تو آپ نے اس کو جواب لکھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہ خدا واسع کریم ہے۔ عمل کی جزا دیتا ہے اور مخالفت پر سزا دیتا ہے۔ مال اسی طریقہ سے حلال ہوتا ہے جس طرح اللہ حلال کرے۔ تحقیق خمس کا ادا کرنا دینی، خانگی اور جملہ ضروریات خرید و فروخت کے لئے ہماری اعانت ہے۔ اس سے جی نہ چراؤ اور تا حد امکان اپنے نفسوں کو ہماری دعاؤں سے محروم نہ کرو کیونکہ خمس کا ادا کرنا تمہارے رزق کی کنجی ہے۔ گناہوں سے چھٹکارے کا ذریعہ ہے اور تمہارا وہ عمل صالح ہے جو ضرورت کے دن (بروز قیامت) تمہیں کام آئے گا۔ مسلمان وہی ہے جو اپنے عہد کی وفا کرے اور وہ مسلمان منہیں جو زبان سے جی ہاں کہے اور دل سے اس کے خلاف ہو۔ والسلام



(۵) خراسان کی ایک جماعت نے امام رضا علیہ السلام سے خمس کی معافی کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا یہ کس قدر جلیہ سازی اور مکاری ہے کہ زبان سے تو تم لوگ خالص محبت کا دعویٰ کرتے ہو اور ہمارے اس حق سے جی چراتے ہو جو مخصوص ہمارا ہے اور ہم اس کے لئے ہیں اور وہ خمس ہی ہے ہم یہ معاف نہ کریں گے

(۶) عبداللہ بن سنان سے روایت ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا جو شخص کوئی فائدہ حاصل کرے یا کائے تو حاصل شدہ چیز پر جناب فاطمہ اور ان کی ذریت ائمہ کا حق خمس واجب ہے۔ پس خمس انہی کا حق ہے، وہ جہاں چاہیں اس کو خرچ کریں اور خدا نے ان پر صدقہ حرام کیا ہے۔ یہاں تک کہ اگر درزی کپڑے کی سلائی پانچ دانق وصول کرے تو اس میں سے ایک دانق ہمارا حق ہے مگر سوائے اس کے جو ہم اپنے شیعوں کو معاف کر دیں تاکہ ان کی نسلیں سلال سے ہوں۔ (شاید اسی استثناء سے مراد اخراجات ضروریہ ہوں کہ ان سے زائد پر خمس واجب ہوتا ہے ورنہ آیت کے عموم کی رو سے تمام حاصل کردہ منافع پر خمس آنا چاہیے تھا) کیونکہ قیامت کے دن زنا کی باز پرس سب گناہوں سے سخت تر ہوگی اور صاحب خمس کھڑے ہو کر دعوتے دائر کرے گا کہ اے پروردگار ان لوگوں سے پوچھ کہ انہوں نے کس مال سے نکاح کیا تھا۔

اب ان احادیث کے مطالعہ کے بعد خمس کے وجوب میں شک و شبہ کی ذرا بھر گنجائش نہیں اور یہ خمس ہر حاصل شدہ منفعت میں اخراجات ضروریہ کے نکال لینے کے بعد واجب ہے خواہ تھوڑا بچے یا زیادہ۔

جو لوگ دور حاضر میں خمس کے وجوب سے انکار کرتے ہیں ان کا سہارا چند احادیث ہیں جو حضرت امام محمد باقر علیہ السلام اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہیں۔ ان

## بحث لطیف

احادیث کے نقل سے پہلے ایک تمہیدی وضاحت ضروری ہے تاکہ فرمان معصوم کی حقیقت معلوم ہو سکے۔ وہ یہ کہ آیت مجیدہ **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ**... الخ میں اصطلاح لغت اور فرمان معصوم سے واضح کیا جا چکا ہے کہ غنیمت سے مراد یہاں ہر فائدہ ہے اور اس کا مفہوم اور حکم تا قیامت زندہ ہے اگر اس کو غنائم دار الحرب تک ہی محدود کر دیا جائے تو آیت مجیدہ کی زندگی جہاد کے زمانہ تک ہی محدود ہو جائے گی۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

چونکہ آیت منسوخ نہیں لہذا خمس کا وجوب ہر زمانہ کے لئے یکساں ہے اور ائمہ طاہرین احکام شرعیہ کے مروج ہیں وہ کسی حکم شرعی کو منسوخ نہیں کر سکتے۔ یعنی جس چیز کو جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واجب فرمایا ہے ائمہ اس کا وجود ختم نہیں کر سکتے بلکہ اس کی ترویج کرتے ہیں۔ اسی طرح جس کو زبان رسالت نے حرام کہا ہے، ائمہ اس کی حرمت کے ناشر ہیں۔ اس کو جائز نہیں بنا سکتے کیونکہ حدیث مشہور ہے۔ محمد کا حلال قیامت تک حلال ہوگا اور محمد کا حرام قیامت تک حرام ہوگا۔ البتہ کسی خارجی رکاوٹ کی بنا پر کسی واجب پر عمل نہ کر سکتا اس کے وجوب کے منافی نہیں ہے۔ جس طرح نماز جمعہ کا وجوب ثابت ہے اور آیت مجیدہ اس پر نفس صریح ہے لیکن ائمہ اس سے

معذور تھے۔ اس لئے ائمہ نے کبھی جمعہ کے وجوب کا انکار نہیں کیا۔ بلکہ معذوری کی بنا پر خود قائم نہ کر سکے۔ اس لئے کہ جمعہ کا قائم کرنا خلافت کا عہدہ تھا اور ائمہ کا جمعہ کو قائم کرنا ادعاۓ خلافت یا حکومت وقت سے بغاوت کے مترادف تھا اور ائمہ کے پاس چونکہ اعلائے کلمۃ اللہ کے ظاہری اسباب موجود نہ تھے اس لئے گوشہ تنہائی میں صبر و سکون سے تبلیغ مذہب حقہ کرنا ان کا شعار رہا اور یہی ان کا فرض منصبی تھا۔

اسی طرح خمس کی وصولی کا حق بھی چونکہ حکومت الہیہ کے عہدہ داروں کو ہی پہنچتا ہے اور دور تقیہ میں اپنے شیعوں کو ادائیگی خمس پر مامور کرنا یا خمس کے وجوب پر زور دینا حکومت وقت کی آواز کے بالمقابل آواز بلند کرنے کے مترادف تھا کیونکہ یہ بھی ایک خراج ہے جس کی ادائیگی لازم ہے اور حکومت وقت خراج کی وصولی کا ٹھیکیدار اپنے آپ کو سمجھا کرتی ہے پس اس وضاحت سے چند امور منکشف ہوئے۔

(۱) آیت کا فرمان تاقیامت زندہ ہے اور غنیمت سے مراد ہر حاصل شدہ فائدہ ہے۔

(۲) آیت مجیدہ کا حکم منسوخ نہیں ہوا۔

(۳) ائمہ طاہرین علیہم السلام قرآنی احکام کو بدلا نہیں کرتے بلکہ وہ ان کے مروج و مبلغ ہوتے ہیں۔

(۴) ائمہ طاہرین علیہم السلام کا کسی حکم سے تسامح وقتی معذوری کے پیش نظر ہوتا ہے اس کا مطلب حکم کی نوعیت کو بدلنا نہیں ہوتا۔

اب ذرا احادیث کا جائزہ لیجئے تو حقیقت صاف آشکار ہو جائے گی۔

۱۔ صحیحہ عارث بن مغیرہ کہتا ہے۔ میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں عرض کی کہ ہمارے پاس از قسم غلات و تجارت وغیرہ کچھ مال ہیں اور ہمیں معلوم ہے کہ اس میں آپ کا حق ہے تو آپ نے فرمایا۔ ہم نے اپنے شیعوں کو حلال نہیں کیا مگر اس لئے کہ ان کی نسلیں پاکیزہ ہوں اور جو شخص بھی میرے آباء طاہرین کی ولا رکھتا ہے تو اس کے پاس جو ہمارا حق ہے۔ ہم نے اسے حلال کیا ہے پس جو حاضر ہیں وہ یہ بات غائب تک پہنچادیں۔ اس حدیث میں چند باتوں کی پوری وضاحت موجود ہے۔

اس زمانہ کے شیعوں کو پوری طرح یقین تھا کہ تمام فوائد میں خمس واجب ہوا کرتا ہے اور یہ چیز ان کے مسلمات میں سے تھی۔ اسی لئے تو اس نے حکم دریافت نہیں کیا۔ بلکہ اپنے اوپر وجوب خمس کا عائد ہونا بیان کیا اور دبی زبان میں اپنی معذرت بیان کی۔

چونکہ امام جعفر صادق علیہ السلام کا دور تقیہ کا دور تھا حکومتی نمائندے ایسی باتوں پر کڑی نظر رکھتے تھے اور معمولی شکوک و شبہات سے انسانوں کی زندگیاں ختم کر دی جاتی تھیں۔ ایسی صورت میں ان کا مال خمس خدمت امام میں پیش کرنا جہاں ان کی جان و مال و عزت کے لئے باعث خطرہ تھا۔ وہ امام عالی مقام کے وجود

ذمی جو د کے لئے بھی منافی امن تھا۔ پس سائل دبی زبان میں وجوب کے اقرار کے ساتھ ساتھ اپنے عملی اقدام کی معذرت کو پیش کر رہا ہے جس کو معصوم سمجھتے ہیں۔

○ معصوم نے اپنے جواب میں وجوب خمس کا انکار نہیں فرمایا۔

○ چونکہ خمس کی عدم ادائیگی کی صورت میں مال میں حرام کی ملاوٹ ہو جائے گی اور خون گوشت پوست میں حرام مل جائے گا۔ لہذا نطفہ کا اعتقاد بھی حرام ہو جائے گا۔ عورتوں کے حق مہر بھی مال حرام سے ہوں گے۔ پس معصوم نے ان کو اپنا حق مہر معاف کر دیا اور یہی وجہ بتلائی کہ تم لوگوں کی نسلیں خراب نہ ہوں۔

امام جعفر صادق علیہ السلام کا اپنے دور میں مقتضائے تقیہ یا کسی دوسری مصلحت کے ماتحت اپنا حق معاف

کر دینے سے ضروری نہیں کہ اب ان کا حق مہر نہیں رہا بلکہ ایک امام کا اپنے دوڑالوں کو معاف کر دینے سے

ضروری نہیں کہ ان کے بعد والے ائمہ بھی معاف کر دیں۔ اسی لئے تو سابقہ روایات میں امام محمد تقی علیہ السلام اور امام

علی نقی علیہ السلام نے لوگوں کو خمس کی ادائیگی کی تاکید فرمائی اور امام رضا علیہ السلام نے خمس کی معافی چاہنے والوں

کو سخت الفاظ سے مخاطب فرمایا اور ناراضگی کا اظہار فرمایا اور ان کے زمانے والے شیعوں کو بھی خمس کے

وجوب کا یقین تھا اور امام جعفر صادق علیہ السلام کی اپنے زمانے کے شیعوں کو معافی دینے سے ان لوگوں

نے یہ نتیجہ نہیں نکالا تھا کہ بس خمس معاف ہو گیا ہے بلکہ وہ سمجھتے تھے کہ وہ معافی خاص مصلحت کے ماتحت

تھی اور اب چونکہ وہ مصلحت موجود نہیں۔ اس لئے امام سے معافی کی درخواست کی جو مسترد کر دی گئی اور معصوم

کا معاف کر دینا کوئی بڑی بات نہیں تھی۔ لیکن امام سمجھتے تھے کہ اس معافی سے لوگ ایک اہم فریضہ شریعتی

سے رفتہ رفتہ گریز کرتے کرتے انکار پر آجائیں گے لہذا امام نے پہلے سے ڈانٹ دیا۔ تاکہ انکار وجوب تک

نوبت ہی نہ آئے اور لوگوں کے دلوں میں فریضہ شریعتی کی اہمیت باقی رہے۔

۲۔ خبر یونس بن یعقوب کہتا ہے میری موجودگی میں ایک شخص امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا

اور عرض کی کہ ہمارے پاس تجارت کے یا دوسری قسم کے اموال و منافع موجود ہیں اور ہمیں معلوم ہے

کہ آپ کا اس میں حق ہے اور ہم ادا کرنے سے قاصر ہیں۔ تو آپ نے فرمایا۔ ما انصفناکم ان کلفناکم

ذلک الیوم (ہم نے تمہارے ساتھ انصاف نہیں کیا اگر اس زمانے میں بھی تمہیں تکلیف دیں۔

اس روایت میں بھی سائل کو وجوب کا اعتراف ہے لیکن اس کی ادائیگی سے اپنی تقصیر کو ظاہر کرتا ہے

اور امام کے جواب سے صاف ظاہر ہے کہ زمانہ کی روش نہایت خطرناک تھی اور یہ معافی صرف اسی زمانہ کی

موجودہ پالیسی کے ماتحت تھی۔

۳۔ صحیحہ فضلاء حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے نقل کیا ہے۔

هَلَاكِ النَّاسِ فِي بَطُونِهِمْ وَفِرْجِهِمْ لَأَنَّهُمْ لَمْ يُؤَدُّوا إِلَيْنَا حَقَّنَا۔ (لوگ اپنے شکموں اور فرج کے بارے میں ہلاک ہو گئے ہیں کیونکہ انہوں نے ہمیں اپنا حق نہیں دیا) اس کے بعد روایت کے لفظ ہیں اَلَا وَاِنَّ شَيْعِنَا مِنْ ذَلِكَ وَاَبَاءَهُمْ فِي حُل۔ (لیکن ہمارے شیعہ اور ان کے آباء کو ہم نے معاف کر دیا ہے) ظاہر یہ آخری جملہ حضرت امیر علیہ السلام کے کلام سے نہیں ہے کیونکہ اس دور کے شیعہ لوگوں کے آباء کا زمانہ حضرت رسالت کا زمانہ تھا جس میں حقوق کے غصب کا سوال ہی نہیں تھا بلکہ یہ جملہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کا کلام معلوم ہوتا ہے اور ظاہر ایسا ہی ہونا چاہیے کہ ہم نے اپنے شیعوں اور ان کے آباء کو معاف کر دیا ہے اور وجہ یہی ہے جس طرح کہ مضمون روایت خود شاہد ہے تاکہ ان کے لفظے حلال کہوں اور یہ معافی بھی پر آشوب دور کے تقاضوں کے ماتحت ہی ہے۔

اسی مضمون کی اور روایات بھی صادقین علیہم السلام سے منقول ہیں اور ان سے صاف ظاہر ہے کہ وجہ ہمسایہ شیعیان آل محمد کے نزدیک مسلم تھا اور آئمہ کی معافی ایک خاص وقت کے تقاضے کے ماتحت تھی اور نیز یہ بات بھی اظہر من الشمس ہو گئی کہ نفس کا حق دار صرف امام معصوم ہی ہے اور اس کو اختیار حاصل ہے کہ کسی کو کسی وقت معاف کر دے یا معاف نہ کرے۔

البتہ اس مقام پر ایک روایت حضرت حجۃ العصر عجل اللہ فرجہ علیہ السلام سے بروایت اکمال الدین منقول ہے کہ خمس ہمارے شیعوں پر مباح ہے اور وہ ان کو معاف کیا گیا ہے۔ تا وقتیکہ ہمارا امر ظاہر نہیں ہوتا۔ اور یہ اس لئے کہ ان کی ولادتیں پاکیزہ رہیں۔

روایت کا ظاہر بھی صاف بتلاتا ہے کہ یہ معافی معذوری کے ماتحت واقع ہوئی ہے کیونکہ ابتدائی زمانہ نصیبت میں دشمنان آل محمد خاندان عصمت کے آخری تاجدار امامت کو قتل کرنے کے درپے تھے اور وہ چاہتے تھے کہ کسی طریقے سے اس فائوس امامت کو گل کر دیا جائے۔ کیونکہ فرمان قدرت اور احادیث نبویہ کی روشنی میں انہیں معلوم تھا کہ بارہواں تاجدار امامت غلبہ لے کر آئے گا اور دنیا والوں کا اقتدار ان کے ہاتھوں بالکل نیست و نابود ہو جائے گا۔ پس اپنے اقتدار کے بچاؤ اور سلطنت ملک کی بحالی کی خاطر امام غائب کی تلاش میں ہمہ تن کوشاں تھے جس طرح کہ ہر زمانے کے فرعون کا دستور ہے کہ جس کے متعلق اس کو اپنے اقتدار کے زوال کا خطرہ ہو اس کو ملیا میٹ کرنے پر تیل جایا کرتے ہیں خواہ نتیجہ کچھ بھی ہو تو حالات حاضرہ کی بناء پر نصیبت کی اس قدر اہمیت تھی کہ ان کے نام لینے کو بھی نصیبت کے حکم میں رکھ دیا تھا کہ ان کا نام کہنے لفظوں سے نہ لیا جائے اور ان کی روایت کے متعلق بھی صاف حکم صادر ہوا کہ جو بھی روایت امام کا دعویٰ کرے۔ اس کو جھوٹا سمجھو۔ مقصد یہ تھا کہ دشمنان دین امام غائب کا سرانجام نہ پاسکیں۔ لہذا بعید نہیں بلکہ قرین عقل ہے کہ معصوم نے نفس کی ادائیگی کا حکم بھی اسی وقتی تقاضے کے ماتحت برطرف

کر دیا ہو اور اپنا حق معاف کر دیا ہو تاکہ خمس ادا کرنے والوں کی آمد و رفت کہیں حکومت و قوت کے جاسوسوں کے لئے باعث شبہ نہ بن جائے اسی بنا پر تو ارشاد فرمایا کہ شیعوں کو معاف کیا گیا ہے تا وقتیکہ ہمارا امر ظاہر نہیں ہوتا۔ یہ لفظ صاف بتلاتے ہیں کہ معافی معذوری کے ماتحت تھی اور اس لئے کہ ان کی ولادتیں پاکیزہ رہیں۔

اور جب کسی حد تک لوگ وجود انام سے ایس ہو گئے اور انہیں کسی قدر اطمینان نصیب ہوا تو ادائیگی خمس کا حکم بھی سرکار حجۃ العصر علیہ السلام نے صادر فرمایا۔ چنانچہ سہبتہ اللہ راوندی سے ”خرائج“ میں منقول ہے کہ حسین نامی ایک شخص نے حنفوز کی زیارت کی جبکہ آپ خچر پر سوار تھے۔ سبز عمامہ باندھا ہوا تھا اور پاؤں میں سُرخ زنگ کے موزے تھے۔ فرمایا۔ اے حسین! تم کیوں میرے اصحاب کو اپنے مال کا خمس نہیں دیتے؟ اچھا تم فلاں مقام پر پُر امن پہنچو گے اور وہاں کچھ کاؤ گے تو خمس اپنے مستحق کو بھیج دینا۔ راوی کہتا ہے۔ میں نے عرض کی حنفوز سمعاً و طاعتاً اس کے بعد وہ کہتا ہے کہ عمری آیا اور وہ خمس وصول کر کے لے گیا۔ الخبر

اب اس روایت سے صاف معلوم ہے کہ خمس کا وجوب کسی زمانہ میں برطرف نہیں ہوا۔ پس یہ حکم شرعی اقیامت باقی ہے۔

البتہ اس مقام پر بعض روایات اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ خمس تمام مال سے نکالنا واجب ہے حتیٰ کہ دراثہ ہبہ، عطیہ اور حقی مہر وغیرہ بھی اس میں شامل ہیں۔

(۱) بروایت ”تحف العقول“ امام علی رضا علیہ السلام نے امون کو ایک خط لکھا کہ خمس تمام مال سے ایک دفعہ ادا کرنا واجب ہے۔

(۲) بروایت بصائر الدرجات امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا۔ جو حق اللہ کے لئے ہے وہ اس کے رسول کے لئے ہے اور جو رسول کے لئے ہے وہ ہمارے لئے ہے اور مومنوں پر خدا کی جانب سے یہ آسانی ہے کہ اپنے رزق کے پانچ دہموں میں سے ایک خدا کیلئے مقرر کریں اور چار نواد استعمال کریں اور پھر فرمایا کہ یہ ہماری حدیث میں سے صعب مستصعب ہے اس پر عمل نہ کرے گا اور نہ صبر کرے گا مگر وہ مومن جو امتحان سے پاس ہو۔

(۳) ابن طاووس سے منقول ہے۔ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے اپنے باپ سے نقل فرمایا کہ جناب رسالت نے ابو ذر، سلمان اور مقداد سے شہادتِ توحید و رسالت و وصایتِ علی کا اقرار لیا اور یہ کہ اللہ و رسول و ائمہ کی اطاعت اور اہل بیت کی شہادت فریضہ واجبہ ہے۔ ہر مومن مرد و عورت پر اور یہ کہ نماز بروقت قائم کریں۔ اپنے مال حلال سے زکوٰۃ دیں اور مستحقین پر خرچ کریں اور اپنی تمام ملکیت سے خمس نکال کر مومنوں کے ولی و امیر کو دیں اور ان کے بعد ان کی اولاد میں سے ائمہ کو دیں۔ پس جو شخص عاجز ہو اور تھوڑا سا مال ہی دے سکتا ہو تو اولاد ائمہ میں سے ان کو دے جن کی حالت کمزور ہو اور اگر ایسا بھی نہ کر سکے تو کمزور شیعوں کی امداد کرے اور اس میں

تقرب خدا کی نیت کرے۔

(۴) امام علی نقی علیہ السلام سے جب دریافت کیا گیا کہ کیا خمس ہر اس چیز پر واجب ہے جو انسان کو حاصل ہو خواہ کم ہو زیادہ اور ہر قسم کی آمدنی پر واجب ہے، تو آپ نے فرمایا۔ اپنے ضروری اخراجات کے بعد خمس واجب ہے اور یہ روایت پہلے بھی نفس کی جا چکی ہے۔

(۵) بروایت کافی سماعہ نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے خمس کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا۔ خمس ہر اس چیز میں واجب ہے جو حاصل ہو خواہ کم ہو یا زیادہ۔

لیکن انصاف یہ ہے کہ آیت مجیدہ اَتَمَّا غَنَيْتُمْ (اس بنا پر کہ غنیت کا معنی مطلق استنادہ قرار دیا جائے) اس کا معنی یہ ہے کہ انسان کی جو بھی آمدنی ہو خواہ وہ کسی طریق سلال

**تحقیق و تدقیق**

سے ہو اس سے خمس واجب ہے جب کہ اس آمدنی کو اس کی کائی کہا جاسکے خواہ کاشت کاری سے ہو، باغات کے ذریعے سے ہو، تجارت ہو، صنعت و حرفت ہو، ٹھیکہ و اجارہ ہو یا وصولی کر لیا ہو یا مثلاً موجودہ زمانہ کی ذکری و عظمیٰ ہو یا بذریعہ ملازمت ہو، بہر کیف یہ صادق آسکے کہ اس نے مثلاً آٹا کمایا، تھوڑا کمایا، بہت کمایا اور جب آیت مجیدہ کا معنی صریح یہی ہے اور بعض سابق روایات بھی اس معنی کی تائید کرتی ہیں تو جن روایات میں تمام ملکیت سے خمس نکالنے کا حکم ہے ان کے اطلاقات کو مفہوم آیت اور مضمون سابقہ روایات سے تقید دی جائے گی بلکہ بعید نہیں کہ کہا جائے کہ قرآنِ عالیہ، داخلیہ و خارجیہ کی بنا پر احادیث مطلقہ کا منصرف ہی وہی معنی مقید ہے پس روایات میں تمام مال اور تمام ملکیت سے مراد تمام کائی ہے اور اکثر علمائے اعلام رضوان اللہ علیہم اللہ کا مسلک یہی ہے اور تمام ملکیت سے خمس کے وجوب کا قول بالکل شاذ ہے۔ بنا بریں دراشت، سپہ، عطیہ، ہدیہ اور حتیٰ مہر وغیرہ پر خمس کا وجوب عائد نہ ہوگا اور جس آمدنی پر خمس کا وجوب عائد ہوگا۔ اس سے اس کے ضروری اخراجات مستثنیٰ ہیں جیسا کہ اکثر روایات میں اس کی صراحت موجود ہے پس مطلقات کو مقیدات پر محل کیا جائے گا۔

صاحبُ مُصَابِحِ الْفَقِیْہِ فرماتے ہیں کہ اگر ان روایات کی رو سے تمام مال میں سے خمس کا وجوب ثابت کیا جائے تو یہ اشکال وارد ہوگا کہ زمانہ رسالت کے مسلمان اس معنی سے متعارف نہ تھے اور نہ زمانہ آئمہ کے شیعوں کو یہ بات معلوم تھی ورنہ تمام مال و ترکہ حثیٰ کہ میراث و سپہ و حتیٰ مہر وغیرہ سے خمس کا وجوب ایک مسلمہ مسلک ہوتا اور ہر کہ دمہ کے کانوں تک پہنچ جاتا اور عورتیں اور بچے بھی اس کو جانتے ہوتے۔ پھر اس میں تو عوام الناس کے لئے بھی پوں و چوپایا اختلاف کی گنجائش نہ ہوتی۔ چہ جائیکہ فول علماء اور اجلہ فضلہ کے درمیان یہ مسلک معرکہ الارا قرار پائے اور مجمع علیہ ہونا تو درکنار یہ تو قول بھی شاذ ہے اور اس کے مقابلہ کا قول مشہور بین الفقہاء اور یہ قرینہ قطعہ ہے کہ زمانہ آئمہ میں یہ مسلک معروف نہ تھا اور نہ زمانہ غیبتِ صغریٰ میں اس کا ذکر تھا کیونکہ زمانہ رسالت میں

اگر ہوتا تو یہ ضروریات دین میں سے ہوتا اور اگر دُور ائمہ میں اس کا وجود ہوتا تو ضروریات مذہب سے یہ مسئلہ قرار پاتا۔ بے شک یہی وجہ ہے کہ ائمہ طاہرین سے خمس کے مسائل دریافت کرنے والوں نے اپنی تجارت و صنعت اور حرفت اور دیگر ذرائع آمدنی کا تذکرہ کیا اور خمس کے متعلق دریافت کیا کیونکہ ان آمدنیوں سے خمس کا تعلق ان کے نزدیک مسلمات میں سے تھا اور کسی نے یہ نہیں پوچھا کہ میرے پاس اتنی جائیداد ہے اتنے باغات ہیں یا اتنی دکانیں ہیں یا مجھے اتنی وراثت پہنچی ہے یا بدیر بلا ہے یا جاگیر ملی ہے یا فلاں عورت کو اتنا مہر ملا ہے وغیرہ وغیرہ لہذا ان کے خمس کے متعلق فرمائیے اور یہ ظاہر اس لئے کہ انہیں معلوم تھا کہ یہ چیزیں خمس کا متعلق نہیں ہیں اور نہ ائمہ نے ان کو اس شق کی طرف متوجہ فرمایا اور اگر آمدنیوں کا تذکرہ بھی ہوا تو معصوم نے پوری آمدنی سے خمس کی ادائیگی کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ فرمایا اس سے اپنے اخراجات متوسط نکال کر باقی سے خمس ادا کر دیا جائے۔ پس نتیجہ یہ نکلا کہ خمس ہر کمائی سے واجب ہے خواہ کاشتکاری یا زمینداری یا صنعت کاری یا دکانداری یا بہر کیف کوئی ذریعہ آمدنی بھی ہو اس میں سے اپنے اور بال بچوں مہمانوں وغیرہ کے اخراجات پورا کرنے کے بعد خمس کا ادا کرنا واجب ہے۔

**مسئلہ**۔ اصل جائیداد پر خمس نہ ہوگا۔ بلکہ اس کی آمدنی پر ہوگا۔ جو اس کے ضروری اخراجات سے زائد ہو۔

## خمس ارباح مکاسب

**مسئلہ**۔ اگر کوئی شخص اپنی آمدنی میں سے ضروری مصارف کے علاوہ کوئی ایسی چیز خرید کرے جو اس کی ضروریات سے زائد ہو تو اس پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ**۔ اسی طرح اگر کوئی شخص ایسے اخراجات پر پیسہ خرچ کرے جو شرعاً ناجائز ہوں تو ان ناجائز اخراجات کا خمس بھی اس کے ذمہ واجب ہوگا۔

**مسئلہ**۔ اولاد کی کفالت والد کے ذمہ ہے لہذا اولاد کے جائز تعلیمی اخراجات خمس سے مستثنیٰ ہوں گے لیکن ایسے اخراجات جو غیر ضروری ہوں یا ایسی تعلیم جو شرعاً ناجائز ہے۔ مثلاً برطانیہ یا امریکہ یا دیگر ممالک میں اپنی اولاد کو تعلیم غیر شرعی کے لئے بھیجے تو اس کے اخراجات سفر پر بھی خمس واجب ہوگا اور وہاں قیام کی صورت میں خانگی متوسط اخراجات سے جس قدر زائد مقدار اس کو دی جائے گی۔ اس پر بھی خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ**۔ بعض ایسی چیزیں جو اسکل ضروریات زندگی میں سمجھی گئی ہیں اور جو شرعاً محقق اشکال ہیں۔ مثلاً ریڈیو وغیرہ تو اس کو مصارف ضروریہ میں قرار نہیں دیا جائے گا بلکہ اس پر خمس واجب ہوگا (ان کی قیمت پر)

اسی طرح ہر ناجائز خرچ پر خمس عائد ہوگا۔

**مسئلہ**۔ اگر موجودہ آمدنی بڑھانے کے لئے زمین خریدی جائے یا تجارت میں پیسہ لگایا جائے یا کوئی اور کاروبار کے وصول کرنے کے لئے مکانات یا کارٹریز یا دکانیں بنوائی جائیں یا ٹیوب ویں لگائیں یا کسی صنعت و حرفت کے کارخانہ

Imp

میں شمولیت کی جائے یا کوئی بس یا ترک خرید جائے یا بائع لگایا جائے۔ وعلیٰ ہذا القیاس تو ایسی چیزوں کو مصلحت ضروریہ میں نہیں سمجھا جائے گا۔ بلکہ اس رقم پر خمس واجب ہوگا جو اس قسم کے کاموں پر خرچ کی جائے گی۔

**مسئلہ ۱۰۔** اگر خانگی و ذاتی طور پر اخراجات میں اضافہ ہو جائے۔ مثلاً پہلے ایک مکان تھا لیکن اب افراد خانہ کی کثرت کے پیش نظر دوسرے مکان کی ضرورت لاحق ہو گئی۔ یا پہلے کچا مکان تھا اور اب اپنی لپزیشن کے مطابق پختہ مکان کی ضرورت ہو گئی۔ اس طرح جہاں خانہ تعمیر کرنے کی ضرورت یا ایک نوکمر کی بجائے دو تین کی ضرورت یا گھوڑے کی سواری کی بجائے رفتار زمانہ کے پیش نظر کار کی ضرورت اسی طرح لیمپ کی بجائے بجلی وغیرہ کی ضرورت لاحق ہو گئی تو اس قسم کے اخراجات ضروریات زندگی سمجھے جائیں گے اور خمس سے مستثنیٰ ہوں گے۔

**مسئلہ ۱۱۔** اگر ایک شخص دیہات کا باشندہ ہے اور یہاں کی اس کی ضرورت کے مطابق مکان موجود ہے لیکن اکثر اوقات کار و بار یا لین دین کی خاطر اس کو بڑے شہر میں جانا پڑتا ہے اور یہاں اپنے ذاتی مکان کے بغیر اسے وقت پیش آتی ہے تو آمدنی سے رقم بچا کر اگر شہر میں حسب ضرورت مکان تعمیر کر لے تو وہ خمس سے مستثنیٰ ہوگا۔

**مسئلہ ۱۲۔** اگر ضرورت کو پورا کرنے کے لئے ایک مکان موجود ہو اور خواہ مخواہ اپنی امیری شان دکھانے کے لئے دوسرا بنائے تو زائد پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ ۱۳۔** اگر اپنی شان کے لئے اچھا خاصا مکان پاس موجود ہو لیکن نئے نمونہ کا مکان بنانے کا شوق دامن گیر ہو جائے تو زائد خرچ پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ ۱۴۔** اگر گھر میں ضروریات زندگی کے لئے جو سامان خرید کر رکھا ہے۔ اس میں خمس نہیں ہوگا لیکن جو سامان زائد از ضرورت صرف کمروں کی زینت کے لئے ہوگا اس میں خمس واجب ہوگا۔ صندوقیں، برتن، بسترے، چارپائیاں

زیورات، فرنیچر گھڑیوں، بڑے سامان پر خمس کے وجوب کا یہی دستور ہوگا۔ بس جو بھی زائد از ضرورت خرید کر کے رکھے گا اس پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ ۱۵۔** ہر طبقہ کی ضرورت اپنی حیثیت کے مطابق ہوگی۔ اگر اپنی حیثیت کے مطابق اس کے پاس سامان اپنے متوسط گزارہ کے لئے کافی ہے جو اس کے شایان شان بھی ہے تو قیمتی سامان گھر میں لا رکھنا جو اونچے طبقے کے

لوگوں سے مناسبت رکھتا ہو۔ مثلاً عام بستروں میں وہ زندگی بسر کر سکتا ہے اور وہ اس کے خلاف شان بھی نہیں تو دریں صورت ریشمی لحاف بنا کر رکھنا اس کے مصرف سے زائد ہوگا۔ لہذا اس پر خمس واجب ہوگا۔ اسی طرح تمام

خانگی اخراجات میں اپنی حیثیت کے ماتحت متوسط رفتار سے زائد مقدار پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ ۱۶۔** خمس صرف ایک دفعہ ہی نکالنا واجب ہے۔ جس چیز کا ایک دفعہ خمس ادا ہو جائے۔

اس پر دوبارہ خمس واجب نہ ہوگا۔



**مسئلہ** ہر عام طور پر مشہور ہے کہ جو شخص پہلی دفعہ خمس نکالنا چاہے وہ اپنے تمام مال و اسباب کا خمس ادا کرے اور آئندہ کے لئے سالانہ بچت کا حساب لگائے حالانکہ اس پر کوئی شرعی دلیل نہیں ہے بلکہ خمس نکالنے والا اپنی ضروریات کی تمام اشیاء کا خود جائزہ لے لے کہ اپنی آمدنی میں سے کون کون سی چیزیں ضرورت کے ماتحت خریدی ہوئی ہیں اور کون کون سی زائد از ضرورت ہیں۔ بس زائد از ضرورت کا خمس نکال دے۔ خواہ وہ زائد از ضرورت چیز از قسم سامان خانگی ہو۔

**مسئلہ** ہر اگر سمجھتا ہو کہ میں کئی سالوں سے زیر بار خمس ہوں لیکن صحیح مقدار معلوم نہ ہو سکے تو اندازہ کر کے خمس گذشتہ نکال دے اور کچھ زیادہ مقدار دینے کی کوشش کرے تاکہ یقینی طور پر بری الذمہ ہو سکے۔

**مسئلہ** ہر زائد از ضرورت اشیاء اپنی خرید کردہ ہوں تو اپنی طرف سے خمس ادا کرے گا۔ اگر باپ کے متروکات میں سے ہوں تو ان کی طرف سے خمس ادا کرے گا۔ بشرطیکہ وہ ادا نہ کر گئے ہوں اگر وہ مذہب شیعہ نہ رکھتے ہوں تو ان کی خرید کردہ اشیاء کا خمس ان پر واجب نہ ہوگا۔

**مسئلہ** ہر اگر آمدنی سے پیسہ بچا کر زمین خریدی ہو تو اس کا خمس خود ادا کرے گا اور اگر باپ کی خرید کردہ ہو اور وہ خمس ادا نہ کر گئے ہوں تو ان کا خمس اس کی طرف سے یہ ادا کرے گا لیکن وہ اگر شیعہ نہ ہوں تو اس پر ان کا خمس عائد نہ ہوگا۔

**مسئلہ** ہر خانگی حیوانات کے متعلق بھی یہی دستور ہے کہ جن کے بغیر گزارہ اپنی متوسط حیثیت کے ماتحت نہیں ہو سکتا ان پر خمس نہ ہوگا لیکن جن کو زائد از ضرورت گھر میں رکھا ہوا ہے ان پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ** ہر گھر میں اگر ایک دودھ دینے والی گائے یا بھینس یا بکری مثلاً کافی ہوتی ہے لیکن بیک وقت دو گائے رکھنے ایک دودھ دینے والی اور دوسری خشک تاکہ جب دودھ والی کی دودھ کی مدت ختم ہو تو دوسری دودھ دینے کے قابل ہو جائے تو اس صورت میں وہ خشک گائے زائد از ضرورت نہ ہوگی۔ بس اس پر خمس واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر دو گائے کی ضرورت ہو لیکن حسب سابق دو دودھ والی اور دو خشک رکھنے تو وہ چار گائیں خمس سے مستثنیٰ ہوں گی۔ و علیٰ ہذا القیاس۔

**مسئلہ** ہر گائے، بھینس، بکری کے متعلق کہا جاتا ہے کہ سال کے بعد ان پر خمس واجب ہے لیکن مجھے اس پر کوئی دلیل نہیں مل سکی۔ غالباً ان بچوں کو زائد از ضرورت یا بچت تصور کیا گیا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ بچے عام مالدار لوگوں کے نزدیک آمدنی شمار ہوتے ہیں۔ لہذا ان کی قیمت کو جب بھی وہ فروخت ہوں آمدنی میں شمار کیا جائے گا اور پھر خمس کا تعلق حسب قاعدہ ہوگا اور تمام حیوانات کے بچوں کی یہی صورت ہے۔

**مسئلہ** ہر اگر دو چار بیل ہل بوتنے یا کھڑاں چلانے یا دیگر ضروریات کے پیش نظر رکھے جائیں تو ان پر

خمس نہیں ہوگا۔ لیکن اگر زائد از ضرورت صرف مال بڑھانے کے لئے خرید کر لئے جائیں یا یہ کہ ان کو موٹا کر کے بیچا جائے گا تو اصل زر خرید پر خمس ہوگا اور زائد منفعت آمدنی میں شمار ہوگی۔ اونٹ، گھوڑا، گدھا اور خچر وغیرہ پر خمس کا وجوب اسی طریقہ پر ہوگا (بہر کیف بچت مال پر خمس کا وجوب ہوگا۔)

**مسئلہ** :- زمینوں میں زائد از ضرورت درخت ذریعہ آمدنی ہوا کرتے ہیں۔ ان کی فروخت زر آمدنی شمار ہوگی اور پھر حسب قاعدہ اس پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ** :- اسی طرح درختوں کے پودے جات جو بطور ذخیرہ لگائے جائیں۔ ان کو بچت نہیں کہا جاسکتا بلکہ ذریعہ آمدنی ہوتے ہیں۔

**مسئلہ** :- ہر قسم کی آمدنی میں سے اخراجات ضروریہ متوسط طور پر حسب حیثیت نکال لینے کے بعد خمس واجب ہوا کرتا ہے۔

**مسئلہ** :- عورت کو جو بھرتی مہر میں حاصل ہوا اپنے میکے کی طرف سے بطور عطیہ کے پہنچے اس پر خمس واجب نہ ہوگا لیکن اس کی منفعت پر خمس واجب ہوگا اور عورت کے مصارف چونکہ مرد کے ذمہ ہوتے ہیں لہذا عورت کی تمام منفعت پر خمس ہوگا۔

**مسئلہ** :- اگر مرد کی آمدنی خانگی اخراجات کی کفالت کے لئے ناکافی ہو تو عورت کے منافع سے اس کمی کو پورا کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ عورت رضامند ہو لہذا مصرف سے جو کچھ زائد ہوگا اس پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ** :- عورت کی گھر یا صنعت اگر مرد کی امداد کے لئے خانگی اخراجات کے پورا کرنے کے لئے ہو تو اس پر خمس نہ ہوگا اور زائد پر خمس کا وجوب ہوگا۔

**مسئلہ** :- عورت کو اگر جائیداد وغیرہ وراثت میں پہنچے تو اس کی پوری آمدنی پر خمس واجب ہوگا اگر مرد کی آمدنی ضروریات خانگی کی کفیل ہو سکتی ہو ورنہ بچت پر خمس واجب ہوگا اسی طرح اگر عورت اپنی کفیل خود ہو تو خمس بچت اور زائد از ضرورت اشیاء پر ہوگا۔

**مسئلہ** :- عورت کو جو بیویں بھینزیں دی جاتی ہیں خواہ از قسم پارچا پت و زیورات ہوں یا دیگر اشیاء ہوں اگر ہم زائد از ضرورت ہوں ان پر خمس واجب نہیں ہوگا۔

**مسئلہ** :- اسی طرح مرد کو بوقعہ شادی دی جانے والی چیزوں پر خمس واجب نہیں ہوگا۔

**مسئلہ** :- جو کچھ سے گھر میں صرف عید و شادی کی تقریبات کے لئے مخصوص طور پر بنائے جاتے ہیں۔ وہ

بھی ظاہراً داخل مصرف ہیں۔ لہذا ان پر بھی خمس واجب نہیں ہوگا۔

**مسئلہ** :- لوگ گھروں میں لڑکیوں کیلئے جو رفتہ رفتہ بھینزیں تیار کرتے ہیں۔ اس تمام پر خمس واجب ہوگا۔

صرف وہ سامانِ خمس سے مشتمل ہوگا جو شادی کے موقعہ پر حسبِ حیثیت متوسط طریقے سے لڑکی کو دیا جائے۔  
**مسئلہ** - اگر رہائشی مکان کے لئے تھوڑا تھوڑا سامان چند سالوں میں پورا کرے جب کہ اکٹھا خرید کرنے کی استطاعت نہ ہو اور مکان کا ضرورت مند بھی ہو تو دریں صورت اس کے علی الترتیب حسبِ حیثیت خرید کردہ سامان پر خمس واجب نہ ہوگا۔

**مسئلہ** - ضروریاتِ زندگی حسبِ حیثیت مصارف میں داخل ہیں۔ بنا بریں مستحبات و مباحات کے لئے تھوڑی تھوڑی بچت پر خمس ہوگا۔ پس اگر زیارت کے قصد سے تھوڑا تھوڑا پیسہ جمع کرتا رہے تو آمدنی کی جملہ بچتوں پر خمس واجب ہوگا۔ ہوائے بچت کے جس کے بعد وہ فوراً عازم سفر زیارت ہو جائے۔  
**مسئلہ** - اپنے مصارف کے علاوہ جو مال نقد یا غیر نقد کسی کے پاس امانت رکھے خواہ کسی فرد کے پاس رکھے یا بنک میں رکھے دونوں میں اس پر خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ** - بنک سے جو منافع حاصل ہوں گے اصل زر کے علاوہ ان پر بھی خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ** - وراثت، عطیہ، ہبہ، ہدیہ اور سنی ہبہ وغیرہ پر خمس واجب نہیں ہوا کرتا۔

**مسئلہ** - ہبہ، ہدیہ وغیرہ سے اگر خانگی ضروری اخراجات پورے ہو جائیں تو پھر باقی آمدنی سے مقدارِ اخراجات نہ نکالی جائے بلکہ سب پر خمس واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر اس سے نصف یا چوتھائی وغیرہ مصارف کا بوجھ ہلکا ہو جائے تو باقی آمدنی سے اس کے علاوہ صرف باقی ماندہ مصارف نکال کر خمس نکالا جائے گا۔ پس قاعدہ یہ ہے کہ جس مال پر خمس واجب نہیں یا واجب تھا اور اس سے خمس ادا کیا جا چکا ہے تو مصارفِ ضروریہ کی جو مقدار اس سے پوری ہوگی وہ واجبِ خمس مال سے محسوب نہ ہوگی۔

**مسئلہ** - غیر خمس رقم سے خرید کردہ ہر چیز سے خمس ادا کرنا واجب ہوگا۔ خواہ زائد از ضرورت ہو یا نہ ہو۔

**خمس میں سال کی قید** روایات کا جہاں تک تعلق ہے کسی روایت میں یہ نہیں کہ سال کے اخراجات نکالنے جا میں یا پچھ ماہ کے یا ایک ماہ دو ماہ کے بلکہ صرف یہ ہے کہ بعد

مؤنت کے خمس ادا کرے اور مؤنت سے مراد ہے۔ اپنے حسبِ حیثیت اور موافق شانِ ضروریاتِ زندگی کا متوسط طریقہ سے پورا کرنا اور چونکہ عرف عام میں کسی شخص کی گزراں کی خوش حالی یا بد حالی کو سال کی طرف نسبت دی جاتی ہے۔ مثلاً فلاں شخص کا سال اچھا گزر جاتا ہے یا فلاں کا سال تکلیف سے گزرتا ہے۔ فلاں کا کاروبار اس کی سالانہ گزراوقات کے لئے کافی ہے۔ اور فلاں کا کافی نہیں ہے۔ اسی بنا پر علمائے کرام نے اعمادِ اثبات سے مؤنت کی لفظ کو سالانہ خانگی و ضروری اخراجات پر محمول کیا ہے لیکن وجوبِ خمس کے لئے سال کے گزرنے کی کوئی پابندی نہیں بلکہ اس صورت میں بھی آمدنی سے سالانہ اخراجات کو علیحدہ کرنے کے بعد خمس ادا کیا جا

سکتا ہے جیسا کہ ابتدایین میں امام علی نقی علیہ السلام سے ایک روایت منقول ہو چکی ہے کہ ایک شخص کو سو کمرہ آمدنی ہوئی جس میں سے چالیس کمرہ آبادی زمین اور زکوٰۃ میں چلے گئے اور ۶۰ کمرہ باقی ہیں تو آپ نے فرمایا کہ اخراجات نکال کر باقی سے خمس ادا کرے۔

غالباً عرف میں سال کی قید اس لئے ہے کہ پہلے زمانہ میں زمینوں کی آبادی کے ذرائع بالکل محدود تھے۔ اور آباد زمینیں بھی زیادہ بارش یا سیلاب سے فصل دیا کرتی تھیں اور سال میں صرف ایک دفعہ ہی ان سے فصل کی برداشت کی جاسکتی تھی اور پھر سال تک اس کے علاوہ کوئی دوسرا ذریعہ آمد زمیندار طبقہ کے پاس نہ تھا۔ پس عرف نے آمد و خرچ کی حد بندی سال سے کر دی کہ فلاں کی آمدنی سال بھر کے لئے کافی ہے اور فلاں کی ناکافی ہے۔

اور چونکہ انسانی معیشت و بود و باش کی اصل زمین ہی ہے۔ لہذا زمیندار آمد و خرچ کی تحدید کو اصل قرار دیا گیا اور باقی صنعت و حرفت و تجارت و ملازمت و مزدوری وغیرہ جملہ ذرائع آمدنی کو اس کا تابع قرار دے کر مقولہ عرفی کو ملحوظ رکھا گیا کہ فلاں کا رو بار مثلاً اس کی سالانہ گذران کے لئے کافی ہے یا ناکافی ہے۔

پس یہ عرف عام کی حد بندی تحدید ثروت میں حکم شرعی کی حیثیت نہیں رکھتی اور خصوصاً آج کل جبکہ زمینوں کی آباد کاری اور آمدنی کے بڑھانے کے اسباب و ذرائع میں کافی سہولتیں ہمہ پہنچائی جا چکی ہیں۔ اور انسان بھی دور سابق کے انسانوں سے بہت آگے نکل چکا ہے۔ نہروں کے جال بچھ چکے ہیں۔ ٹیوب ویل عام سے عام تر ہوتے جا رہے ہیں۔ زمینیں سونا اگل رہی ہیں۔ ایک ایک سال میں محنت کرنے والے کئی کئی فصلیں برداشت کر رہے ہیں اور پھر صنعت کاری حد سے زیادہ فروغ حاصل کر چکی ہے اور ابھی دن دگنی رات پوگنی ترقی کے منازل میں ہے۔ پیسہ کمانے کے ذرائع میں کافی وسعت آچکی ہے۔ بنا بریں رفتہ رفتہ وہ سابق مقولہ عرفی مدہم پڑ رہا ہے اور یہ آواز بہت کم سنائی دیتی ہے کہ فلاں کا سال اچھا گزرتا ہے بلکہ اب تو جس سے پوچھا جائے کہ گذران کیسی ہے تو جواب عمومی یہی ہے کہ وقت اچھا گزرتا ہے گویا مقولہ مشہور میں سال کی جگہ وقت نے لی ہے۔

مزدور جو کام سالوں میں کرتے تھے آج مشینری کے ذریعے سے وہ کام گھنٹوں میں انجام پا رہے ہیں۔ بنا بریں جو رقم ایک مزدور یا صنعت کار سالوں میں وصول کر سکتا تھا۔ آج وہ گھنٹوں کی آمدنی شمار ہوتی ہے۔ پس آمد و خرچ میں سال کی تحدید نہ روایات میں ہے اور نہ آج کل کے عرف میں ہے اور چونکہ شریعت عزائم کی بقاء قیامت تک کے لئے ہے لہذا معصومین علیہم السلام نے بلا تحدید سال یا مہینہ کلی طور پر ارشاد فرمایا کہ آمدنی سے اخراجات ضروریہ نکال لینے کے بعد خمس واجب ہے پس ہر زمانہ کے عرف کے ماتحت اس کا اندازہ صحیح ہو سکتا ہے۔

**مسئلہ** ہر حین بارانی ملکوں میں زمین کی آبادی کا دار و مدار موسم مناسب کی بارشوں پر ہوتا ہے۔ وہاں بعض اوقات چند سال متواتر زمینیں فصل دیتی ہیں اور بعض اوقات ایک سال فصل دینے کے بعد دو دو سال تین تین سال بھی فصل نہیں ہوتے تو ایسے مقامات پر سال کی تحدید بالکل بے معنی ہے پس وہاں مؤنت اور اخراجات ضروریہ کی تحدید ایک آمدنی سے دوسری آمدنی تک ہوگی۔ خواہ دوسری آمدنی دوسرے سال ہو یا تیسرے یا چوتھے سال۔

**مسئلہ** ہر اگر ایک شخص زمیندار بھی کرتا ہے اور کاروبار بھی کرتا ہے تو اگر زمیندار اس کے ضروری اخراجات کا کفیل ہو سکتا ہے تو کاروبار کی جملہ آمدنی سے اس پر خمس واجب ہوگا اور اگر کاروبار کی آمدنی سے اس کے اخراجات پورے ہو سکتے ہوں تو زمیندار کی تمام آمدنی پر خمس واجب ہوگا لیکن اگر دونوں آمدنیاں تنہا تنہا کافی نہ ہوں تو ان دونوں سے اخراجات نکال کر مشترکہ بچت سے خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ** ہر اگر ایک شخص کے ذرائع آمد متعدد ہوں۔ مثلاً زمیندار بھی ہو، ملازم بھی ہو، تاجر بھی ہو تو اگر ایک ذریعہ آمدنی اس کے اخراجات کا کفیل ہے تو باقی تمام آمدنیوں سے خمس اس پر واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر زمیندار کے پاس فصلات متعدد ہوں تو اگر ایک فصل اس کے اخراجات ضروریہ کا کفیل ہو سکتا ہو تو باقی تمام فصلات سے خمس اس پر واجب ہوگا۔

**مسئلہ** ہر چونکہ ہم نے بیان کیا ہے کہ آمدنی یا مصرف کے لئے سال بھر کی کوئی قید نہیں ہے لہذا اگر ایک شخص کی آمدنی سال میں ایک دفعہ ہوتی ہے تو اس کو اس آمدنی سے سال بھر کے اخراجات نکال کر خمس دینا ہوگا۔ اگر آمدنی چھٹے مہینے ہو تو ایک آمدنی سے چھ ماہ کا خرچ نکالنے کے بعد خمس ہوگا اگر آمدنی ماہ بہ ماہ ہو تو ہر آمدنی سے ماہوار خرچ نکال کر خمس دے گا اور اگر آمدنی ہفتہ وار یا یومیہ ہو تو ہفتہ یا روزمرہ کے مصارف کے بعد خمس ادا کرے گا۔

**مسئلہ** ہر اگر کسی شخص پر قرضہ واجب الادا ہے تو آمدنی سے مصارف ضروریہ کے علاوہ قرضہ کی معتمد نکال کر اگر بچے تو خمس واجب ہوگا۔ ورنہ نہیں۔

**مسئلہ** ہر اولاد کی شادی کا جائزہ خرچ، حج و زیارات کے اخراجات اسی طرح قربانی و عقیقہ و عزا داری کے جائزہ اخراجات وغیرہ سب مؤنت میں داخل ہیں لہذا آمدنی سے ان کو نکال کر باقی کا خمس واجب ہوگا۔

**مسئلہ** ہر مؤنت کی کوئی تحدید نہیں بلکہ اپنا اپنی زوجہ کا مال بچوں کا اور غلاموں، کنیروں کا کھانے پینے پینے اور رہنے سہنے کا اپنی حیثیت کے مطابق متوسط خرچ، اسی طرح شادی کا خرچ، اثاثہ بیت، اور کتب دینیہ اور غیرہ

ضرورت حیوانات کے اخراجات اور عہمان نوازی کے مصارف یا ہنبہ کرنا، صلہ رحمی کرنا صدقہ دینا، نذر و نیاز دینا یا کوئی دیگر خیراتی کام کرنا، نیز حج و زیارت کو جانا بلکہ حسب ضرورت کچھ ظالم کو دفع ظلم کے لئے دینا وغیرہ۔ یہ تمام اخراجات مؤنت میں داخل ہیں جن کے ساتھ دینی و دنیاوی جائزہ اغراض وابستہ ہوں۔

**مسئلہ** در اگر حج کے لئے پیسہ جمع کرے جو اس کی موت سے زائد ہو لیکن قرعہ اندازی میں اس کا نام نہ نکلے یا ویسے کوئی دوسری رکاوٹ پیدا ہو جائے۔ تو اس پیسے پر خمس واجب ہو جائے گا۔ پھر دوسرے سال اگر اخراجات کے لئے رقم پوری ہوگی تو حج کو جائے گا۔ ورنہ استطاعت کی انتظار کرے گا۔

**مسئلہ** در غیر خمس پیسہ کا حج و زیارت پر صرف کرنا ناجائز ہے۔

**مسئلہ** در غیر خمس پیسہ سے اگر لباس بنایا جائے گا۔ تو اس میں نماز صحیح نہ ہوگی۔ کیونکہ اس میں پانچواں حصہ صاحب خمس کا ہے جس کا یہ خاص ہے۔

**مسئلہ** در غیر خمس مال سے خیرات و صدقات دینا باعث ثواب تو درکنار ناجائز ہے۔ نیز عزا داری سید الشہداء میں بھی اس کا خورج کرنا جائز نہیں ہے۔

**مسئلہ** در جو لوگ خمس ادا نہیں کرتے ان کے ہاں کھانا جب کہ معلوم ہو کہ اسی عین کے ساتھ بھی خمس متعلق ہے ناجائز ہے اور اگر کھالے تو اسی مقدار کا خمس کھانے والے پر واجب ہوگا۔ لیکن اس مقدار کے خمس سے میزبان کا بری الذمہ ہونا بھی مشکل ہے۔

**مسئلہ** در جن لوگوں کے متعلق معلوم ہو کہ خمس ادا نہیں کرتے ان کے ساتھ خرید و فروخت کا معاملہ جائز ہے لیکن اگر ایسی شے خرید کیے جس کے متعلق معلوم ہو کہ اس کے عین سے خمس متعلق ہے تو اس پر اس کا خمس واجب ہو جائے گا۔ کیونکہ مقدار خمس درحقیقت اس کی ملکیت میں داخل ہی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ وہ مقدار بائع کے پاس غصبی تھی اور بائع کا ذمہ بھی بری نہ ہوگا۔ کیونکہ پانچویں حصے کی قیمت اس نے غیر کے مال کی قیمت وصول کی ہے۔

**مسئلہ** در غیر شیعہ حضرات جو خمس کے قائل ہی نہیں ان سے خرید و فروخت کے معاملات جائز ہیں۔ **مسئلہ** در جن شیعہ حضرات کے متعلق خمس ادا کرنے یا نہ کرنے کا علم نہ ہو۔ ان کے ہاں کھانے پینے میں حرج نہیں اور کسی کے متعلق یہ تحقیق کرنا بھی ضروری نہیں بلکہ حسن ظن پر محمول کرنا چاہئے۔

**موارد خمس** | خمس کل سات قسموں سے واجب ہے۔ جن کی تفصیل یہ ہے۔

۱) غنائم و الحرب۔ آیت مجیدہ **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ** میں غنیمت کا یہ فرد تمام مسلمانوں میں مسلم طور پر مورد خمس ہے۔ یعنی کفار و مشرکین سے اسلامی لشکر جہاد کر کے جو مال حاصل کرے خواہ نقدی ہو یا دیگر سامان یا جائیداد منقول و غیر منقول ہو سب پر خمس واجب ہے۔

**مسئلہ** در غنیمت کے جمع کرنے اور اسی طرح نقل و حمل و حفاظت وغیرہ پر جو خورج ہوگا۔ وہ مجموعہ سے

نکال کر بعد میں خمس واجب ہوگا۔

مسئلہ ہر غنیمت میں سے بعض اشیاء جن کو احادیث میں بعض مخصوص اشخاص کی ملکیت کہا گیا ہے۔ وہ خمس سے مستثنیٰ ہوں گی۔ مثلاً سامان شاہی یا منقعات سلطان صرف امام کے لئے ہوں گی۔ اسی طرح مقتول سے چھینی ہوئی اشیاء صرف قاتل کی ہوں گی اور اسی طرح جنگ چھڑنے سے قبل جو انعام مخصوص کسی خاص شخص کے لئے امام معین کرے گا۔ وہ غنیمت سے نکال کر اس کو دیا جائے گا پھر خمس نکالا جائے گا۔

مسئلہ ہر کافر حربی کا جو مال بھی کسی طریقہ سے مسلمان کے ہاتھ میں آجائے۔ اس پر خمس واجب ہوگا۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیلات کا ذکر کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے کیونکہ محل ابتلا نہیں ہے۔

(۲) معدن (کان) ظرف مکان کا صیغہ ہے جو ہری سے منقول ہے عدنت البلد (میں نے شہر میں قیام کیا) عدنت الابل بمکان کذا۔ اونٹ فلاں مکان پر بیٹھے۔ جنت عدن۔ ٹھہرنے کے بانگات پس اس لحاظ سے معدن کا معنی ہے قرارگاہ۔ معدن ذہب یعنی سونے کی قرارگاہ۔ معدن ملح۔ یعنی نمک کی قرارگاہ۔ وعلى هذا القياس۔ لیکن بعض اوقات محل کی بجائے حال کو معدن کا نام دے دیا جاتا ہے۔ مثلاً سونا۔ چاندی، نمک وغیرہ کو بھی معدن کہہ دیتے ہیں۔

معدنیات پر خمس کا وجوب :- اذْماً غِنْمَتُمْ :- کے عموم سے بھی ثابت ہے جبکہ اس کا معنی مطلق استفادہ کیا جائے اور احادیث صریحہ بھی اس پر بکثرت دال ہیں۔ چنانچہ بروایت کافی صحیح محمد بن مسلم میں ہے میں نے امام محمد باقر علیہ السلام سے معدنیات سونا، چاندی، پتیل، لوہا اور سکے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا ان سب پر خمس واجب ہے اور صحیح حلبی میں ہے۔ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے دریافت کیا کہ خزانہ میں کس قدر واجب ہے؟ تو آپ نے فرمایا خمس ہے۔ پھر میں نے معدن کے متعلق پوچھا تو فرمایا خمس واجب ہے اور سکے، پتیل، لوہا اور جملہ معدنیات کے متعلق پوچھا تو فرمایا۔ ان میں سے بھی اتنی مقدار واجب ہے جو سونے اور چاندی میں واجب ہے نیز صحیح محمد بن مسلم میں ہے۔ میں نے امام محمد باقر علیہ السلام سے لیکن زمین کے متعلق پوچھا کہ جس میں پانی اکٹھا ہو جائے اور پھر نمک بن جائے تو آپ نے فرمایا۔ یہ معدن ہے۔ اس میں خمس واجب ہے۔ پھر میں نے گندھک اور مٹی کے تیل کے متعلق پوچھا تو فرمایا۔ یہ اور اس قسم کی جملہ اشیاء پر خمس واجب ہے۔ بہر کیف اس بارے میں احادیث بکثرت موجود ہیں۔ لہذا معدنیات میں وجوب خمس کے متعلق کوئی اشکال نہیں ہے۔ پس کان سے برآمدہ اشیاء سونا، چاندی، سکے، پتیل، لوہا، نمک، یا قوت، زبرجد، نمر، حقیق، فیروزہ، ہر تال، تارکول، مٹی کا تیل، پٹرول، اور گندھک وغیرہ اس قسم کی تمام چیزوں پر خمس واجب ہوگا۔ پس ان اشیاء کے حاصل کرنے کے اور صاف کرنے کے انراجات خمس سے پہلے نکال لئے جائیں

گے اور بعد میں اگر نصاب زکوٰۃ کی مقدار ہوگی تو خمس واجب ورنہ کم پر واجب نہ ہوگا۔ چنانچہ بروایت تہذیب امام موئی کاظم علیہ السلام سے مروی ہے کہ کیا معدنیات تمھوڑے یا بہت سبب خمس واجب ہے؟ تو آپ نے فرمایا۔ کچھ واجب نہ ہوگا۔ جب تک کہ نصاب زکوٰۃ کی مقدار یعنی بیس دینار کی قیمت کو نہ پہنچ جائے۔

**مسئلہ ۲۰۔** اگر معدنیات نصاب سے کم حاصل ہوں تو ارباح مکاسب میں یعنی مطلق آمدنی میں داخل ہوں گے لہذا اخراجات ضروریہ سے بچت کے بعد ان پر خمس واجب ہوگا۔

(۳) خزانہ ہر یعنی ہر وہ مال جو زمین کے نیچے بطور ذخیرہ کے دفن کیا گیا ہو۔ عموم آیتہ اِنَّمَا غَنِمْتُمْ وکے علاوہ احادیث اس سے وجوب خمس پر دلالت کرتی ہیں۔

**مسئلہ ۲۱۔** خزانہ کا نصاب بھی وہی ہے جو معدن کا ہے یعنی اگر نصاب زکوٰۃ کو پہنچ جائے تو خمس واجب ہے پس اگر خزانہ میں چاندی ہے تو چاندی کا نصاب دو سو درہم ملحوظ ہوگا اور اگر سونا ہے تو سونے کا نصاب بیس دینار ملحوظ ہوگا۔ لیکن اگر ان دونوں کے ماسوا ہو تو نقدین میں سے ایک نصاب کی قیمت نصاب ہوگی۔

**مسئلہ ۲۲۔** اگر خزانہ دار الحرب یعنی کفار کے علاقہ سے دستیاب ہو تو جس کو ملے اس کا ہوگا اور اس پر خمس کا اخراج واجب ہوگا لیکن اگر دارالاسلام سے ملے اور کسی مسلمان کی ملکیت معلوم ہو جائے تو اس کو یا اس کے ورثا کو رد کرنا واجب ہوگا اور اگر زمین مباح میں سے ملے اور اس پر کوئی نشان موجود نہ ہو تو جس کو ملے گا اسی کا ہوگا لیکن خمس کی ادائیگی واجب ہوگی۔

**مسئلہ ۲۳۔** اگر خزانہ اپنی زمین سے دستیاب ہو تو جس سے زمین خریدی تھی۔ ان سے دریافت کرے اگر ان کا نہ ہو تو جس سے انہوں نے خریدی تھی ان سے پوچھا جائے۔ وعلیٰ ہذا القیاس اگر مالک مل جائے تو ان کو دے دے ورنہ خمس کی ادائیگی کے بعد اس پر حلال ہوگا۔

**مسئلہ ۲۴۔** اگر انسان کوئی حیوان وغیرہ خرید کرے اور اس کے اندر سے کوئی قیمتی چیز نکل آئے تو بیچنے والے سے دریافت کرے اگر کسی کی ملکیت معلوم ہو جائے تو اس کو لوٹا دے۔ ورنہ خمس کے بعد اس پر حلال ہوگی اور اگر مچھلی کے پیٹ سے کوئی چیز نکل آئے تو بیچنے والے کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ خمس کے بعد اس کے اوپر حلال ہوگی۔

**مسئلہ ۲۵۔** اگر خزانہ کی مقدار نصاب سے کم ہو تو اس کا شمار عام آمدنیوں میں ہوگا اور ارباح مکاسب کی شرائط کے ماتحت اخراجات کے بعد اس پر خمس واجب ہوگا۔

(۴) **مخوص** ہر یعنی دریا، سمندر میں غوطہ لگانے سے جو قیمتی چیز موتی وغیرہ نکالے، اخراجات مخوص کے بعد اگر اس کی قیمت ایک دینار تک پہنچ جائے تو اس میں خمس واجب ہوگا اور اگر دینار سے کم ہو تو ارباح مکاسب میں



داخل ہوگا۔

**مسئلہ** ہر عتبر پر بھی خمس واجب ہے پس اگر غوطہ سے حاصل ہو تو ایک دینار نصاب ہوگا اور اگر ساحل سے حاصل ہو تو چونکہ اس کے لئے روایت میں نصاب کا تعین نہیں لہذا مطلقاً اس پر خمس واجب ہوگا خواہ کم ہو یا زیادہ۔

(۵) **کافر ذمی** :- اگر مسلمان سے زمین خرید کرے تو اس پر زمین کا خمس واجب ہوگا یعنی فروخت کنندہ کو پوری زمین کی قیمت ادا کرنے کے بعد اس پر خمس بھی واجب ہوگا جیسا کہ احادیث میں اس کی صراحت موجود ہے چنانچہ صحیحہ ابو عبیدہ میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو ذمی مسلمان سے کوئی زمین خرید لے اس پر اس کا خمس واجب ہے یعنی خواہ وہ کاشت کے لئے ہو یا مکانات وغیرہ کے لئے ہو اور صاحب خمس کی مرضی خواہ زمین سے پانچواں حصہ لے لے یا اس کی قیمت سے پانچواں حصہ وصول کرے۔

(۶) **خلال جو حرام سے مل جائے** :- اس کا خمس ادا کرنا واجب ہے یعنی اگر ایک شخص کے مال میں کسی دوسرے کا مال مل گیا ہو اور مالک بھی معلوم نہ ہو۔ نیز حرام کے متعلق یہ بھی معلوم نہ ہو کہ کس قدر ہے تو اس صورت میں اس سے خمس کی ادائیگی اس مال کو حلال کر دے گی۔

اگر غیر شخص جس کا مال اس کے مال میں مل گیا ہے معلوم ہو جائے یا اس کے ورثہ کا سراغ مل جائے تو پس اگر ان کے مال کی مقدار معلوم ہے تو وہ واپس کر دے اور اگر معلوم نہ ہو تو ان سے مصالحت کر لے اس صورت میں خمس کا ادا کرنا کافی نہ ہوگا۔

جس شخص کا مال اس کے مال میں مل چکا ہے اگر وہ نہ معلوم ہو اور نہ اس کے ورثہ کا پتہ ہو تو دریں صورت اگر مال کی مقدار معلوم ہو تو اسی قدر اصل مالک کی طرف سے تصدق کر دے لیکن بعد میں اگر مالک مل گیا اور اس تصدق پر راضی ہو تو ٹھیک ورنہ اس کو راضی کرنا ضروری ہوگا اور اگر مال کی مقدار معلوم نہ ہو یا اس قدر معلوم ہو کہ وہ پانچویں حصہ سے کم ہوگی یا پانچواں حصہ ہوگی تو ان صورتوں میں خمس کا ادا کرنا کافی ہے لیکن اگر جانتا ہو کہ پانچویں حصہ سے بہر صورت مال غلوٹ کی مقدار زیادہ تھی اگرچہ صحیح نسبت معلوم نہیں تو اس صورت میں پانچواں حصہ خمس نکالے اور باقی زائد مقدار کا اصل مالک کی طرف سے صدقہ دے۔

(۷) **ارباح مکاسب** :- یعنی ذرائع کسب کے منافع جن کی تفصیل گزر چکی ہے یعنی زمینداری یا تجارت، کاشت، صنعت و حرفت، اجارہ، ملازمت اور مزدوری وغیرہ جو بھی ذرائع آمدنی ہو سکتے ہیں۔ حسب تفصیل مذکورہ پر خمس واجب ہے۔

مؤلفہ ابن بکیر میں امام جعفر صادق علیہ السلام یا امام محمد باقر علیہ السلام سے آیت مجیدہ :-  
**تقسیم خمس** | **وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ** الخ کی تفسیر میں مستول ہے کہ خمس میں اللہ کا حق بھی امام کے

لئے ہے اور رسول کا حق بھی امام کے لئے ہے اور ذوالقربیٰ سے مراد قرابتِ رسول ہے اور وہ بھی امام ہے اس کے بعد تیس مسکین اور مسافر بھی آکر رسول سے مراد ہیں۔  
مرفوعہ احمد بن محمد میں معصوم نے فرمایا کہ خمس چھ حصوں میں تقسیم ہوگا۔

- (۱) ایک سہم اللہ کا
- (۲) ایک سہم رسول کا
- (۳) ایک سہم ذوالقربیٰ کا
- (۴) ایک سہم یتیموں کا
- (۵) ایک سہم مسکینوں کا
- (۶) ایک سہم مسافروں کا۔

پس جو سہم اللہ کا ہے اس کا تقدر رسول ہے اور جو رسول کے لئے ہے وہ ذوالقربیٰ اور حجتِ زمانہ کے لئے ہے پس ادھا خمس تو حجتِ زمانہ کے لئے ہے اور باقی ادھا آکر محمد کے یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے جن کے لئے صدقہ، زکوٰۃ حلال نہیں ان کو خدانے ان کے بدلے میں خمس دیا ہے پس خود امام ہی ان کو بقدر کفایت عطا کرے گا اگر ان سے بچ جائے گا تو وہ امام کا ہوگا اور اگر کم ہوگا تو امام اس کو اپنی گزہ سے پورا کرے گا۔ اس قسم کی احادیث بکثرت موجود ہیں۔

خمس اربابِ مکاسب کی اکثر روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے اور بعضوں میں صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ خمس صرف امام کا حق ہے اور بعض مقامات پر امام کا اپنے شیعوں کو مقتضائے حالاتِ زمانہ کے پیش نظر معاف کر دینا اس امر کی دلیل ہے کہ خمس صرف امام کا حق ہی تھا۔ ورنہ وہ تنہا معاف کیوں کرتے؟ علمائے اعلام نے اس کی توجیہ یہ بیان کی ہے کہ امام ولی امر ہے۔ اس لئے روایات میں خمس کی نسبت ان کی طرف ہے اور اس اعتبار سے وہ معاف بھی کر سکتے ہیں کیونکہ باقی مستحقین خمس کی کمی کو پورا کرنے والے بھی آپ ہی بہر کیف مقتضائے احتیاط یہی ہے کہ خمس کو دو برابر حصوں میں تقسیم کیا جائے۔ ایک حصہ صرف امام کے لئے اور دوسرا حصہ سادات کے لئے۔ کیونکہ اگر امام زمانہ ظاہر ہوتے۔ تب بھی نصف حصہ بلکہ بعض اوقات نصف سے زیادہ بھی سادات مستحقین پر تقسیم فرماتے اور یہاں سادات سے مراد وہ لوگ ہیں۔ جن کا سلسلہ نسب حضرت عبدالمطلب تک پہنچے اور اس زمانہ میں چونکہ سادات علویین کے علاوہ کسی کے متعلق صحیح یقین پیدا نہیں ہو سکتا کہ اس کا نسب حضرت عبدالمطلب تک پہنچتا ہے۔ اس لئے خمس سادات علویین تک ہی محدود رکھا جاتا ہے۔ اس لئے کہ ان کے شجرہ نسب کی نقل میں ہر دور میں اہتمام کیا جاتا رہا ہے۔ پس ہر وہ شخص

جو اپنے مقام پر سید کہلاتا ہو اور اس کا کذب معلوم نہ ہو اور علاقہ بھر میں ان کا خاندان سید ہی مشہور ہو تو اس کو خمس دیا جاسکتا ہے لیکن چونکہ دور حاضر میں جھوٹے مدعی سیادت بھی بکثرت پیدا ہو چکے ہیں۔ لہذا اگر کوئی غیر معروف آدمی اپنے تئیں سید کہلائے اور خمس کی خواہش کرے تو دینے والے کو احتیاط سے کام لینا چاہیے ورنہ اگر وہ جھوٹا ثابت ہو گیا تو خمس دوبارہ دینا ہی لازم ہوگا۔

**مسئلہ** ہر تقسیم خمس میں تمام سادات کو اکٹھا کرنا ضروری نہیں بلکہ ان میں سے بعض مستحقین تک پہنچا دینا کافی ہے اور نصف حصہ مال سادات کو تین حصوں پر تقسیم کر کے ایک حصہ یتیموں کا اور ایک حصہ مسکینوں کا اور ایک حصہ مسافروں کا مقرر کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔ بلکہ مال سادات کو خواہ سادات یتیموں پر تقسیم کرے خواہ مسکینوں پر تقسیم کرے خواہ مسافروں پر تقسیم کرے اور اگر ممکن ہو تو ہر صنف تک پہنچا دے لیکن یہ ملحوظ رہے کہ وہ مستحق ہو۔ یعنی وہ اپنے اخراجات کا خود کفیل نہ ہو سکتا ہو اور اگر مسافر ہے تو اداے خمس کے موقع پر وہ صاحب احتیاج ہو۔

**مسئلہ** ہر عام گداگر لوگ جو چل پھر کر مہیک مانگتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ہم سید ہیں جب تک ان کے سید ہونے کی پوری تصدیق نہ ہو جائے۔ ان کو خمس نہیں دیا جاسکتا اور سید ہونے کے علاوہ اس کا مستحق ہونا بھی معلوم کرے۔

**مسئلہ** ہر اچھے خاصے لوگ جو گداگری کو پیشہ بنالیں ان کو سائل کی حیثیت سے کچھ دے دینا چاہیے لیکن خمس سے صرف اس سید کی امداد کی جائے جو بغیر مجبوری کے دست سوال دراز نہ کرتا ہو (یعنی اس کا مستحق خمس ہونا معلوم ہو۔

**مسئلہ** ہر مستحق خمس میں اوصاف حسنہ و خصال حمیدہ کا خیال بھی رکھنا چاہیے۔ نمازی و روز دار اور خوفِ خدا رکھنے والا اور شریعت کا پابند ہو۔ پس جو شخص اعلانیہ شریعت سے باغی اور حدود اسلامی کے توڑنے والا ہو ایسے شخص کو خمس دینے سے گریز کیا جائے کیونکہ ایسوں کو خمس دینا دشمنی دین میں اس کی ہمت افزائی کے مترادف ہے لہذا وہ سادات طلبہ جو علوم دینیہ میں اپنی عمر عزیز خرچ کرتے ہیں۔ خمس سادات سے ان کی امداد کرنا زیادہ موزوں و مناسب ہے۔

**مسئلہ** ہر مستحق خمس میں شرط ایمان کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے لہذا غیر شیعہ سید کو خمس نہیں دیا جاسکتا۔

**مسئلہ** ہر اگر امام ظاہر موجود ہو تو سارا خمس ان کے حوالے کر دینا ضروری ہے۔ پس وہ جس طرح مناسب سمجھیں گے تقسیم فرمائیں گے اور زمان رسالت سے لے کر آخر زمان آئمہ تک یہی دستور رہا ہے کہ خمس ادا کرنے والے نبی تک پہنچایا کرتے تھے اور وہ حسب مصلحت و ضرورت اولاد عبدالمطلب میں تقسیم فرماتے

رہے کبھی ایسا نہیں ہوا کہ خمس ادا کرنے والوں نے نصف کو نبی یا امام تک پہنچایا ہو اور باقی نصف کو خود تقسیم کیا ہو اور آئمہ نے بھی کبھی یہ نہیں کیا۔ ایا کہ تم نصف کو ہم تک پہنچا دو اور باقی نصف کو قریبی سادات تک پہنچا دو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کا دور چونکہ سخت تقیہ کا زمانہ تھا تو انہوں نے شیعوں کی معذوری کے پیش نظر اور اپنی جانی و مالی حفاظت کی خاطر خمس کی ادائیگی سے شیعوں کو بری کر دیا اور یہ نہیں کہا کہ ہم تک نہیں پہنچا سکتے تو باقی سادات کو سارا یا کم از کم آدھا دے دیا کرو۔

اسی طرح ان کے بعد جب امام علی رضا علیہ السلام اور امام محمد تقی علیہ السلام اور بعد کے آئمہ علیہم السلام نے خمس کا پر زور مطالبہ فرمایا تو یہی حکم دیا کہ ہم تک پہنچاؤ۔ حالانکہ اس زمانے میں سادات اطراف عالم میں پھیل چکے تھے۔ یہ کبھی نہیں فرمایا کہ نصف ہم تک پہنچا یا کرو اور باقی نصف اپنے قریبی سادات کو دے دیا کرو۔ امام رضا علیہ السلام خراسان میں تھے اور اکثر سادات عراق و حجاز میں تھے۔ تاہم امام نے خمس سارے کا سارا اپنی طرف ہی طلب فرمایا۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ خمس سارے کا سارا امام کی خدمت میں پیش کیا جانا ضروری ہے۔ اور پھر اس کی تقسیم ان کی اپنی صواب دید پر موقوف ہے۔

**سہم امام علیہ السلام**۔ انفال کے بیان میں گزر چکا ہے کہ مال انفال سب کا سب امام کے لئے ہوا کرتا ہے اور وہ گیارہ چیزیں ہیں جن کی تفصیل

حسب ذیل ہے۔

- (۱) وہ زمین جس کو دشمنان اسلام چھوڑ کر بھاگ گئے ہوں۔
- (۲) بغیر لڑائی کے جو زمین کفار نے صلح کے طور پر اہل اسلام کے سپرد کر دی ہو۔
- (۳) بنجر زمین
- (۴) شاہی مختصات بشرطیکہ کسی مسلمان سے غصب شدہ نہ ہوں۔
- (۵) غنیمت دارالحرب میں سے جو کچھ امام اپنی ذات کے لئے پسند کرے۔
- (۶) بغیر اذن امام کے جو لڑنے والے غنیمت حاصل کریں۔
- (۷) وہ میراث جس کا کوئی وارث نہ ہو۔
- (۸) پہاڑوں کی چوٹیاں۔
- (۹) وادیاں
- (۱۰) جنگلات

(۱) معدنیات

مسئلہ: ہر اس مطلب پر احادیث بکثرت موجود ہیں کہ معدنیات مال انفال میں سے ہیں۔ جیسا کہ بعض روایات انفال کے بیان میں گزر بھی چکی ہیں اور بعض احادیث میں یہ مذکور ہے کہ اگر کسی کو معدن مل جائے تو بعد از نماز اس سے خمس نکالے۔ پھر باقی اس میں حلال ہوگی۔ یہ اجازت ائمہ طاہرین علیہم السلام کی طرف سے احسان ہو صرف ان کے موالیوں پر ہے ورنہ ان کے دشمن اس سلسلہ میں ان کے حقوق کے غاصب ہیں۔

مسئلہ: ہر خمس کا نصف حصہ اور مال انفال سارا جس کو فتنے بھی کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کو سہم امام یا مال امام کہا جاتا ہے۔

مسئلہ: ہر جو زمینیں کفار سے بصورت فتح کے زبردستی ملی جائیں وہ کسی کی ملکیت نہیں ہوتیں بلکہ اول سے آخر تک مسلمان اس میں برابر کے شریک ہیں۔

۱۔ صحیحہ عمر بن یزید۔ ابوسیار نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا کہ میں غرض پر تعینات تھا۔ جس سے مجھ

## شیعوں کے لئے اباحت

چار لاکھ درہم کی آمدنی ہوئی۔ پس میں اس میں سے اسی ہزار خمس لایا ہوں اور میں نے اس کا رکھنا مناسب نہیں سمجھا کہ یہ آپ کا وہ حق ہے جس کو خدا نے ہمارے اموال میں فرض کیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ زمین اور زمین سے جو چیز بڑھد ہو۔ بس اس میں سے ہمارا صرف خمس ہے۔ اے ابوسیار! زمین صرف ہماری ہے اور جو کچھ زمین سے نکلتا ہے سب ہمارا ہے ابوسیار کہتا ہے میں نے عرض کی تو میں سارا مال اٹھا لاتا ہوں۔ آپ نے فرمایا۔ اے ابوسیار! وہ ہم نے تیرے لئے طیب و حلال کیا ہے۔ پس اپنا مال اپنے پاس رکھ اور ہمارے شیعوں کے پاس جو کچھ زمینیں ہیں وہ ان میں بری ہیں اور ان پر حلال ہیں۔ تا وقتیکہ حضرت قائم تشریف نہیں لاتے اور جب وہ آئیں گے تو زمین ان کے پاس رہنے دیں گے لیکن اس کا ٹیکس وصول فرمائیں گے لیکن جو زمینیں غیروں کے پاس ہیں۔ ان کا زمین سے کھانا حرام ہے حتیٰ کہ جب حضرت قائم تشریف لائیں گے تو زمینیں ان سے چھین لیں گے اور ان کو ذلیل کر کے نکال دیں گے۔

۲۔ خبر یونس بن ظبیان یا معلی بن خنيس۔ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا۔ زمین میں سے آپ کا کس قدر حق ہے؟ تو ہنس کر فرمایا۔ بھر شیل نے حکم پروردگار زمین پر اٹھ بڑے دریا بنائے پس وہ جہاں تک سیراب کریں ہمارا ہے اور جو ہمارا ہے وہ ہمارے شیعوں کا ہے اور اس میں سے ہمارے دشمن کے لئے کچھ بھی نہیں ہے مگر بطور غصب اور ہمارا موالی زمین و آسمان سے زیادہ وسعت

میں ہے۔  
۳۔ خبر حارث بن مغیرہ کہتا ہے۔ میں امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں موجود تھا کہ بخیہ نے اذن چاہا۔ آپ نے اذن دیا اور وہ داخل ہوا گھٹنے ٹیک کر بیٹھ گیا اور عرض کی میں آپ پر خدا ہوں۔ ایک مسئلہ دریافت کرنا چاہتا ہوں اور اس سے میری غرض صرف آتش جہنم سے اپنی گردن آزاد کرنا ہے بس آپ درست بیٹھ گئے اور فرمایا پوچھو۔ اے بخیہ! اور تم جو بھی پوچھو گے۔ آج میں بتاؤں گا۔

اس نے عرض کی میں آپ پر خدا ہوں۔ آپ فلاں و فلاں کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ تو فرمایا اے بخیہ! تحقیق خمس کتاب خدا میں ہمارا ہے۔ انفال ہمارا ہے۔ صفوا المال یعنی شاہی مخصوص مال ہمارا ہے۔ خدا کی قسم! ان دونوں نے پہلے پہل ہم اہل بیت کے حق پر زیادتی کی اور پہلے پہل لوگوں کو ہماری گردنوں پر سوار کیا اور ہم اہل بیت پر ظلم کی وجہ سے قیامت تک کے ہمارے خون ان دونوں کی گردنوں پر ہیں اور ہم اہل بیت پر ظلم کی وجہ سے لوگ قیامت تک حرام میں زندگی بسر کر رہے ہیں یہ سن کر بخیہ نے تین مرتبہ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رٰجِعُوْنَ پڑھا اور کہا رب کعبہ کی قسم! ہم لوگ تو ہلاک ہو گئے۔ پس آپ نے اپنے جد مبارک کو تکبیر سے الگ کر کے منہ مبارک قبلہ منہ پھیر لیا اور ایک دُعا پڑھی۔ جس کو میں نہ سمجھ سکا۔ البتہ آخر دعائیں اتنا ہی سنا کہ فرما رہے تھے۔ اے اللہ! ہم نے اپنے شیعوں پر حلال کیا ہے پھر ہماری طرف منہ کر کے فرمایا۔ اے بخیہ! بت ابراہیم پر سوائے ہمارے اور ہمارے شیعوں کے اور کوئی بھی نہیں ہے۔

**اقول:**۔ ان روایات سے اور اس قسم کی دیگر روایات کثیرہ سے جہاں ایک طرف یہ استفاد ہوتا ہے کہ وقتی مصلحت اور خوف دشمنان دین کے پیش نظر صادقین علیہم السلام نے اپنے شیعوں کو معذور سمجھتے ہوئے اپنے حقوق معاف فرما دیئے تھے وہاں ساتھ ساتھ اس کا بھی کھلے لفظوں میں اعلان ہے کہ زمین کی ہر چیز پر دشمنان اہل بیت کا تصرف غاصبانہ ہے اور ان کی جانب سے بصورت لین دین جو کچھ شیعوں کی طرف وقتاً فوقتاً منتقل ہوتا ہے ہم نے ان کو معاف کر دیا ہے۔

پس مال انفال زمین اور اس کے تابع جملہ معدنیات میں تصرف انہوں نے اپنے شیعوں کے لئے حلال و مباح کیا ہے اسی طرح جو غنیمتیں وہ لوگ حاصل کرتے تھے وہ بھی چونکہ بنی بکر اذن امام ہونے کی حیثیت سب کی سب مال امام تھیں۔ ان کو بھی شیعوں پر حلال کیا ہے۔ اسی طرح کنیزوں پر تصرفات اور سلطانی جوائز وغیرہ سب اسی قبیل میں داخل ہیں۔

چنانچہ بروایت غوالی اللہالی امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک شخص نے سوال کیا۔ اے فرزند رسول! وہ چیزیں جو آپ کے ساتھ خدا نے مختص فرمائی ہیں۔ جب امام غائب پوشیدہ ہوگا تو شیعہ لوگ کیسے تصرفات

کریں گے، فرمایا۔ ہمارا انصاف تو نہ ہوا اگر ہم ان سے مؤافذہ کریں اور ہماری محبت نہ ہوئی اگر ہم ان کو گرفت کریں۔ ہم نے ان کے لئے مسکن کو مباح کیا ہے تاکہ ان کی عبادتیں درست ہوں اور ان کے نکاح مباح کئے۔ تاکہ ان کی ولادتیں ٹھیک ہوں اور خرید و فروخت کو ان پر حلال کیا۔ تاکہ ان کے مال پاکیزہ ہوں۔

اسی طرح حدیث فضیل میں ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جو شخص اپنے جگر میں ہماری محبت کی ٹھنڈک محسوس کرے۔ اس کو پہلی نعمت پر خدا کا شکر ادا کرنا چاہیے۔ راوی نے پوچھا کہ پہلی نعمت سے کیا مراد ہے تو آپ نے فرمایا۔ ولادت کی پاکیزگی۔

آئمہ طاہرین علیہم السلام نے مناکح، متاجر اور مساکین کو شیعوں کے لئے مطلقاً مباح قرار دیا ہے اور یہ چیزیں ان کے لئے خمس سے مستثنیٰ ہیں۔

مناکح سے مراد وہ کنیریں جو بلا اذن امام جہاد کے ذریعہ حاصل کی جائیں۔ وہ چونکہ ملک امام ہیں اور عام لوگوں کا تصرف ان میں ناجائز ہے پس زمان غیبت میں شیعوں کے لئے ان کو حلال کیا گیا ہے۔ تاکہ ان کی ولادت پاکیزہ رہے۔

متاجر سے مراد عام خرید و فروخت چونکہ لوگوں نے آئمہ کے حقوق پر زبردستی قبضہ کیا اور ان کے حقوق غصب کئے لہذا ان کا تصرف خمس کی ندادائیگی کی وجہ سے غاصبانہ ہے۔ پس ان سے خرید و فروخت ولین دین کی صورت میں ان سے حاصل ہونے والی اشیاء کو شیعوں پر مباح قرار دیا گیا ہے اور چونکہ متاجر کا استیلاء عام ہے لہذا خمس نہ ادا کرنے والے سے کوئی چیز خرید کرنے والے پر وہ چیز حلال و مباح ہوگی۔

مسکن سے مراد یہ ہے کہ چونکہ ایسی زمین کے تصرفات کا حق صرف امام کو تھا اور مال انفال میں داخل تھی اور وہ منتقل ہو کر شیعوں تک پہنچے یا پہاڑ وغیرہ تو وہ شیعوں کے لئے مباح کر دیئے گئے اور زمین سے خارج ہونے والی جملہ معنیات بھی جو اسباب لین دین سے شیعوں کی طرف منتقل ہوتی ہیں ان پر مباح ہیں۔

بعید نہیں کہ آئمہ نے جن جن مقامات پر شیعوں پر خمس کو معاف کیا ہے ان کے فرامین کا منصرف یہی تین چیزیں ہوں کیونکہ اکثر معافی کی اعادیت میں یہ ذکر ساتھ موجود ہے کہ ہم نے معاف اس لئے کیا ہے تاکہ ان کی ولادت پاکیزہ ہو اور وہ معافی بھی اس بناء پر کہ پر آشوب دور میں شیعوں کا آئمہ تک پہنچنا آسان نہیں تھا کہ بالمشافہ فرما فرما اجازت حاصل کر لیں کیونکہ آئمہ سے اعلانیہ ملاقات تقیہ کے معافی تھی اور حضرت قائم آل محمد کی غیبت صغریٰ کے دور میں تقیہ کی اہمیت اور زیادہ سخت تھی جس کی بناء پر آپ نے اپنے حقوق سے دست برداری کا اعلان فرمایا تھا۔ ورنہ آپ سے ایک دوسری توثیح مروی ہے جس میں خمس کی ادائیگی کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ نقل کی جا چکی ہے۔

## زمان غیبت میں خمس

بعید نہیں کہ آئمہ نے جن جن مقامات پر شیعوں پر خمس کو معاف کیا ہے ان کے فرامین کا منصرف یہی تین چیزیں ہوں کیونکہ اکثر معافی کی اعادیت میں یہ ذکر ساتھ موجود ہے کہ ہم نے معاف اس لئے کیا ہے تاکہ ان کی ولادت پاکیزہ ہو اور وہ معافی بھی اس بناء پر کہ پر آشوب دور میں شیعوں کا آئمہ تک پہنچنا آسان نہیں تھا کہ بالمشافہ فرما فرما اجازت حاصل کر لیں کیونکہ آئمہ سے اعلانیہ ملاقات تقیہ کے معافی تھی اور حضرت قائم آل محمد کی غیبت صغریٰ کے دور میں تقیہ کی اہمیت اور زیادہ سخت تھی جس کی بناء پر آپ نے اپنے حقوق سے دست برداری کا اعلان فرمایا تھا۔ ورنہ آپ سے ایک دوسری توثیح مروی ہے جس میں خمس کی ادائیگی کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ نقل کی جا چکی ہے۔

بہر کیف مال انفال زمان غیبت میں شیعوں پر معاف اور مباح ہے۔ جیسے کہ احادیث اس امر پر ناطق ہیں اور بنا بریں مناکح، مساکن اور متاجر بھی حلال و مباح ہیں۔ باقی رہا ارباح مکاسب یعنی عمومی آمدنیوں کا معاملہ خواہ اس کا ذریعہ کوئی بھی ہو تو اس کا خمس اصل شریعت میں ثابت ہے اور اس کی معافی کا کوئی یقین نہیں جس کی چند وجوہ ہیں۔

(۱) زمان صادقین علیہم السلام میں لوگ خمس کا وجوب مسلم طور پر سمجھتے تھے چنانچہ گزشتہ احادیث اس امر پر شاہد ہیں۔

(۲) ائمہ نے وجوب خمس کا بھی انکار نہیں فرمایا بلکہ بعض اوقات مصلحتوں کے ماتحت معافی ان کی تطہیر مالی اور تزکیہ نسل کے پیش نظر تھی کیونکہ وہ زمانہ کی نزاکت کے ماتحت ادائیگی خمس سے قاصر تھے۔

(۳) حضرت امام رضا علیہ السلام اور بعد کے ائمہ کے دور کے مؤمنین کے سامنے صادقین علیہم السلام کی معافی والی حدیثیں موجود تھیں لیکن پھر ان کا اپنے ائمہ وقت سے معافی چاہنا اس امر کی دلیل ہے کہ وہ سابقہ معافی کو وقتی مصلحت سمجھتے تھے اور خمس کی ادائیگی کا وجوب ان کے نزدیک مسلم تھا۔

(۴) امام رضا علیہ السلام اور بعد کے ائمہ نے شیعوں کو سختی سے حکم دیا کہ وہ خمس کو پوری پابندی کے ساتھ ادا کریں اور ان کی جانب سے وکلاء بھی معین تھے۔

(۵) غیبت صغریٰ و کبریٰ کے زمانہ میں حضرت قائم علیہ السلام کے نواب خمس کی وصولی کیا کرتے تھے چنانچہ اس سے قبل ایک روایت میں اس امر کا اشارہ ہو چکا ہے۔

(۶) خمس کی معافی والی حدیثیں حضرت امیر علیہ السلام بلکہ جناب رسالت سے لے کر حضرت قائم علیہ السلام

تک معصومین سے مروی ہیں لیکن بایں ہمہ کسی زمانہ کے شیعوں نے اس کو معاف نہیں سمجھا بلکہ ہر زمانہ کے شیعہ اپنے دور کے امام سے بطور تشفی یا بغرض گلو خلاصی پوچھتے رہے اور مناسب جوابات حاصل کرتے رہے۔ اس کا عارف مطلب یہ ہے کہ وہ اس معافی کو معافی نہیں سمجھتے تھے بلکہ معذوری سمجھتے تھے یا یہ کہ اس معافی کو صرف مال انفال کی علیت و اباحت تک محدود سمجھتے تھے یا مناکح و مساکن

و متاجر وغیرہ پر محمول کرتے تھے پس دور اول سے لے کر تا دور غیبت اور دور غیبت صغریٰ سے لے کر اس زمانہ تک کے تمام شیعہ وجوب خمس پر نسلاً بعد نسل قائم ہیں اور تمام مسلمانوں سے یہ مسئلہ شیعہ قوم میں امتیازی اہمیت کا حامل ہے اگر ان کو یقین ہوتا کہ ادائیگی خمس کا وجوب برطرف کیا گیا تو اس مالی معافی کو کون نہیں قبول کرتا۔ لوگ تو بہانہ تلاش کرتے ہیں کہ راہ خدا میں ایک پیسہ دینے سے بھی گلو خلاصی کی صورت نکل آئے۔ پس اگر معاف ہوتا تو اول سے لے کر آج تک مسئلہ تمام شیعوں میں عام ہوتا اور



مسلمات میں سے ہوتا۔ اس میں ذرہ بھر کسی کو اختلاف کی گنجائش تک نہ مل سکتی بلکہ خمس کا نام تک کوئی نہ لیتا۔ جس طرح عام مسلمانوں میں اس کا کوئی تذکرہ نہیں ہوا کرتا۔ فروع دین میں خمس کا نام گنوا کر دورِ اول سے شیعہ بچوں کے اذہان میں یہ امر راسخ کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ اس مسئلہ میں کسی وقت شک کرنے کی گنجائش نہ رہے۔

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اگر امام تک رسائی کا امکان ہوتا تو سارا خمس ان کے حوالہ کیا جاتا اور وہ اس کو اپنی صوابدید

## زمان غیبت میں خمس کا تصرف

پر خرچ فرماتے لیکن اب جبکہ وہ پردہ غیبت میں ہے تو چونکہ امام زمانہ نصف حصہ کو سادات پر خرچ فرمایا کرتے تھے لہذا ان کی نیابت میں نصف حصہ کو سادات، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں پر خرچ کیا جائے گا۔ جن میں ایسے صفات موجود ہوں کہ امام علیہم السلام ان کی امداد سے خورسند ہوں۔ پس مستحقین سادات میں افضل فالافضل افراد کی تلاش ضروری ہے اور سب سے بہتر اس دور میں وہ سادات ہیں جو اپنے آباء طاہرین علیہم السلام کی شریعت کے احیاء کی خاطر علوم دینیہ میں مشغول تحصیل ہیں۔ وہ مسافروں میں سے افضل مسافر ہوں۔ مسکینوں میں افضل مسکین ہیں اور اگر یتیم ہوں تو یتیمی میں سے افضل یتیم ہیں۔ لہذا ان کو خمس سادات میں سے حصہ دینا سب سے زیادہ باعش ثواب اور ذریعہ خوشنودی امام ہوگا۔ باقی رہا نصف حصہ جو مخصوص امام کے ساتھ ہے تو غائب کے مال کے متعلق جو احکام موجود ہیں۔ وہ یہاں بھی جاری کئے جاسکتے ہیں اور ان کا حصہ ایسے امور پر صرف کیا جائیگا جہاں امام کی رضا حتمی ہو اور دورِ حاضر میں چونکہ خوشنودی امام کے لئے نشر و اشاعت دین اور خدمت علوم شرعیہ سے بڑھ کر اور دوسری کوئی چیز نہیں ہو سکتی اور حجت خدا کا مطلع نظر ہی ترویج دین اور اشاعت مذہب ہوتا ہے۔ پس دورِ حاضر میں لادینی کے ہمہ گیر اور بڑھتے ہوئے سیلاب کے مقابلہ کے لئے جس قدر طاقت نشر و اشاعت دین پر صرف کی جائے کم ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ ہر جہاں سوشیالین کے جال بچھے ہوئے ہیں اور ان میں روز افزوں اصناف ہوتا جا رہا ہے اور اس طرف دین و مذہب سے بناوٹ عام سے عام تر ہوتی چلی جا رہی ہے۔ پس دشمن اسلام کے مقابلے کے لئے مدارس دینیہ کی کثرت اور علوم دینیہ کی اشاعت کے مراکز کی بہتات ایک ایسا پکا مورچہ ہے جو کبھی دشمنان دین سے مفتوح نہیں ہو سکتا۔ پس اس زمانہ میں سہم امام علیہ السلام کا مصرف اہم مدارس دینیہ کی امداد اور علماء و طلباء کی اعانت ہے۔

لیکن یہ یاد رہے کہ سہم امام کے مصرف کی اہمیت کے پیش نظر اس کا تصرف بھی امر اہم ہے۔ لہذا ہر شخص اس کو صحیح طور پر سمجھ سکتا ہے اور اس کی اہمیت کو برقرار رکھ سکتا ہے۔ پس سہم امام علیہ السلام ایسے شخص کے حوالہ کرنا ضروری ہے جو ائمہ کی طرف سے دین میں امین ہو اور جس کے متعلق یقین ہو کہ سہم امام کو اپنی اغراض کا

نشاندہ نہ بنائے گا۔ بلکہ اہم فالاہم امور پر اس کو خرچ کرنے کی کوشش کرے گا اور امام علیہ السلام کی رضامندی کا اعزاز اس کا مطلع منظر ہوگا۔

نباہیں اکثر مجتہدین عظام کا مسلک یہی ہے کہ زمان غیبت میں سہم امام علیہ السلام مجتہد جامع الشرائط کے ہوالہ کر دیا جائے اور وہ اس کو اپنی صواب دید سے ایسے مقام پر خرچ کرے جہاں رضامندی امام کا یقین ہو۔ پس مجتہد جامع الشرائط تک پہنچا دینے سے خمس دینے والے کا ذمہ بری ہو جائے گا اور یہ بھی ضروری نہیں کہ جس تک خمس پہنچایا جائے وہ اعلم دوران ہو، بلکہ جس مجتہد جامع الشرائط تک پہنچائے گا۔ اس کا ذمہ بری ہوگا اور یہ بھی ضروری نہیں کہ اس کو دے جس کی تقلید کرتا ہے اور نیز جس کی تقلید کرتا ہے اس سے اذن حاصل کرنا سبب بلا دلیل ہیں اس بارے میں حضرت حجت علیہ السلام سے جو روایت منقول ہے وہ یہ ہے کہ بروایت وسائل الکمال الدین سے مروی ہے۔ اسحق بن یعقوب کہتا ہے۔ میں نے محمد بن عثمان عمری سے خواہش کی کہ سرکار کی بارگاہ میں میرا عرضیہ پہنچا دے جس میں میں نے چند مشکل مسائل دریافت کئے تھے پس حضرت صاحب الزمان عجل اللہ فرجہ علیہ السلام کی جانب سے حضور کے اپنے خط شریف سے توفیق وارد ہوئی جس میں یہ تھا۔ اما الحوادث الواقعة فارجعوا فیہا الی رواۃ احادیثنا فانہم حججی علیکم وانا حجتہ اللہ واما محمد بن عثمان العمری فرضی اللہ عنہ وعن ابیہ فانہ ثقتی وکتابہ کتابی۔ یعنی واقع ہونے والے امور میں ہمارے احادیث کے روایت کرنے والوں کی طرف رجوع کیا کرو۔ کیونکہ وہ میری طرف سے تم لوگوں پر حجت ہیں اور میں اللہ کی حجت ہوں، لیکن محمد بن عثمان عمری پس خدا اس سے اور اس کے باپ سے راضی ہووے میرا موثق آدمی ہے اور اس کا مکتوب میرا مکتوب ہے۔

اس روایت میں اگرچہ یہ مناقشہ کیا جاتا ہے کہ یہاں حضور نے نقل روایت و فتویٰ اور دیگر شرعی فیصلوں میں روایت حدیث کی طرف رجوع کا حکم دیا ہے نہ کہ ان کے اموال میں تصرف کی بھی اجازت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ فانہم حججی علیکم کے الفاظ صاف ظاہر کر رہے ہیں کہ زمان غیبت کے لوگوں پر حضور نے حجت تمام کی کہ کسی معاملہ میں وہ غدر خواہی نہ کر سکیں اور مقصد یہ ہے کہ بالعموم جن جن چیزوں میں تم میری جانب رجوع کرتے ہو۔ میں نے تم پر اپنی جانب سے اپنے رواۃ حدیث کو حجت مقرر کیا ہے۔ گویا وہ مقام رجوع پر میرے قائم مقام ہیں۔ پس اس کا عموم صاف دلالت کرتا ہے کہ امام غائب کے اموال کا تصرف بھی انہی کے سپرد کیا گیا ہے اور رواۃ حدیث سے مراد فقہاء و مجتہدین ہیں۔ جو فرمان معصوم کو سمجھ سکتے ہیں۔ پس جس طرح وہ مقام فتوے اور دیگر مسائل و معاملات شرعیہ میں معصوم کے نائب ہیں۔ اسی طرح اموال امام میں بھی ان کے زمان غیبت میں ان کی نیابت کا فریضہ انجام دیں گے اور عقلاً بھی ایسا ہی ہونا چاہیے۔ کیونکہ موارد رضائے معصوم

کا اتزاز انہی کی شان ہے پس وہ دہاں خرچ کریں گے جہاں خوشنودی امام صحتی ہوگی اور آج کل کے پرفتن دور میں مال امام کا مصرف مدارس دینیہ کی امداد سے بہتر کوئی نہیں ہے۔ پس وہ علوم دینیہ کے طلبہ کی امداد کر سکتے ہیں۔ خواہ سید ہوں خواہ غیر سید ہوں نیز حسب ضرورت و مصلحت دیگر امور خیر میں بھی پیسہ صرف کیا جاسکتا ہے۔ مساجد و امام بارگاہوں کی تعمیر بھی کی جاسکتی ہے۔ فقراء و مساکین مومنین کی دست گیری بھی کی جاسکتی ہے۔ بہر کیف فقیہ و مجتہد اپنی صواب دید سے جہاں رضائے معصوم صحتی سمجھے گا۔ وہاں خرچ کرے گا اور اس کے تصرف پر اعتراض کرنا ایسا ہوگا۔ جیسا کہ معصوم کے تصرف پر کوئی اعتراض کرے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ وہ میری جانب سے تم پر حجت ہیں۔

پس اس روایت کے الفاظ میں اعلم یا غیر اعلم کا کوئی فرق نہیں۔ مقلد یا غیر مقلد کا کوئی نام نہیں بلکہ جو بھی جامع الشرائط فقیہ ہو وہ اس مال میں تصرف کرنے کا اہل ہے اور عقلی طور پر ایسا ہی ہونا چاہیے۔ آیت مجیدہ خمس میں ذی القربیٰ کا لفظ عام ہے لیکن بمنطوق روایات اس سے مراد امام زمانہ ہے پس روایات متواترہ ہی مصداق آیت میں تخصیص کی موجب ہیں۔ اسی طرح والیتاحی والمساکین اور ابن السبیل کے مفہام اگر یہ عام ہیں لیکن بمنطوق روایات آل محمد کے افراد مراد ہیں۔ جن میں یہ اوصاف ہوں اور حق تصرف رسول و امام کو حاصل ہے جیسا کہ ان کے عمل سے واضح ہے اور وہی عموم آیت کا مخصص ہے اور زمان غیبت میں فقیہ جامع الشرائط ہی نیابت کے فرائض انجام دے گا۔

وَمَا أَنْزَلْنَا : لفظ اللہ پر عطف ہے یعنی اگر تمہارا اللہ پر ایمان ہے اور اس نصرت خداوندی پر ایمان ہے جو جنگ بدر کے دن تم پر اتری کہ خداوند کریم نے اس دن اپنی نصرت سے حق و باطل کے درمیان ایک امتیازی نشان قائم کر دیا کہ مسلمانوں کی تعداد تین سو تیرہ تھی اور کفار نو سو سے ایک ہزار کے درمیان تھے نیز مسلمان بہتے تھے اور کفار کے پاس کافی اسلحہ موجود تھا اور باوجود اس کے کفار کو بدترین شکست ہوئی۔ اسی لئے اس دن کو خدا نے یوم الفرقان سے تعبیر فرمایا کہ یہ دن حق و باطل کے درمیان فرق کا دن تھا۔ ۱۷ یا ۱۹ ماہ رمضان ۲۳ جمعہ کا روز تھا۔

### تنبیہ!

اس میں شک نہیں کہ آیت مجیدہ غنائم بدر کی تفسیر کے متعلق اتری۔ لیکن آیت مجیدہ کا حکم تاقیامت باقی ہے اس لئے اس کے عموم میں تمام مکاتب داخل ہیں خواہ از قسم غنائم اہل ہوں یا فوائد اکتساب ہوں چنانچہ اس کی تفصیل حسب ضرورت بیان کی جا چکی ہے۔

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوصَى وَالرَّكْبِ

جب کہ تم اُری طرف اور وہ پُری طرف (وادی کے) تھے اور قافلہ نچلی طرف

أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِ فِي الْمُبْعَادِ

تھا تم سے اور اگر تم ایک دوسرے سے وعدہ کرتے تو وعدہ کا خلاف کر ڈالتے

وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ

لیکن پوری کرنی ہے اللہ نے وہ بات جو ہونی والی ہے تاکہ جو ہلاک ہو تو حجت کے بعد ہو

عَنْ كَيْبِنَةَ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَتَّىٰ عَنْ بَيْتَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَبِيحٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢﴾

اور جو زندہ ہو تو بھی حجت کے بعد ہو اور تحقیق اللہ سننے والا ہے

**جنگ بدر** | اسی جگہ میں نویں پارہ کے رکوع ۱۵، ۱۶ کی تفسیر میں جنگ بدر سے متعلق آیات کی تفسیر گزر چکی ہے۔

بِالْعُدُوِّ وَتَوَاعَدْتُمْ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ وَتَوَاعَدْتُمْ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

قُصُوصَى بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ

وَالرَّكْبِ بِمَدِينَةِ يَثْرِبَ عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ



خلفشار سے بچالیا۔

وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ ۖ جَب دوزوں لشکر ایک دوسرے کے بالمقابل ہوئے تو خداوند کریم نے کفار قریش کا لشکر مؤمنوں کی نظروں میں تھوڑا دکھایا۔ چنانچہ ابن مسعود سے منقول ہے کہ میں نے اپنے پہلو میں کھڑے ہوئے ایک شخص سے پوچھا کہ کیا یہ لوگ ستر ہوں گے تو اس نے جواب دیا نہیں۔ بلکہ ایک سو کے لگ بھگ ہوں گے۔

وَيَقْلُدُ لَكُم ۖ جس طرح مسلمانوں کو کافر تھوڑے دکھائی دیتے تھے اسی طرح کفار کو مؤمن بھی کم دکھائی دیتے تھے اور ویسے حقیقتاً بھی کفار کی کثرت کے مقابلہ میں مؤمنوں کی تعداد مٹھی بھر تھی اور اس میں اللہ سبحانہ کی یہ مصلحت کار فرماتی کہ مؤمن کفار کی کثرت سے مرعوب نہ ہوں لہذا جان توڑ کر لڑیں اور غلبہ حاصل کریں اور کفار کی بھی ہمت پست نہ ہو اور بھاگ نہ جائیں بلکہ لڑ کر ذلت و خواری کا مزہ چکھیں اور اسلام کا رعب ان کے دلوں میں جاگزیں ہو اور یہ فطری اصول ہے کہ جس طرح سہمے ہوئے اور ڈرپوک انسان کو ایک دشمن دو دکھائی دیتا ہے اور دس کا سو اس کو نظر آتا ہے۔ اسی طرح حاوی اور دلیر انسان کو دشمن سو کا دس اور دو کا ایک نظر آیا کرتا ہے۔ یہاں خداوند کریم نے مؤمنوں کے دلوں میں جرأت و دلیری بھر دی تاکہ دشمن باوجود کثرت کے ان کو کم معلوم ہوں اور کفار تو تھے ہی زیادہ اور ان کی نگاہوں میں مسلمانوں نے تھوڑا نظر آنا ہی تھا اور فرشتوں کی امداد کو خدا نے ان سے پوشیدہ رکھ لیا۔ تاکہ جم کر لڑیں اور خوب مار کھا کر جائیں۔ ان کی بھی جرأت کی حالت یہ تھی کہ البوہیل آواز دے کر کہتا تھا کہ مسلمانوں سے لڑنے کی ضرورت نہیں بلکہ جا کر ان کو ہاتھوں سے پکڑ لو اور گرفتار کر لو۔

لِيَقْضِيَ اللَّهُ ۖ اس فقرہ کو دہرایا گیا ہے کیونکہ دوزوں جگہ مطلب جدا جدا ہے۔ پہلے مقام پر عمیر یا نفیر میں سے ایک پر غلبہ کی خبر سنا کر مسلمانوں کو آہادہ کیا اور حقیقت کو ان سے پوشیدہ رکھا تاکہ بزور نہ پڑیں اور ہونے والا امر ہو کر رہے یعنی خدا کی نصرت دیکھیں اور اسلام کی شوکت دیکھیں۔

پس گمراہ ہونے والا جان بوجھ کر گمراہ ہو اور ہدایت پانے والا دیکھ بھال کر راہ ہدایت کو قبول کرے چنانچہ ظاہراً لِيَهْلِكَ بدل ہے لِيَقْضِيَ سے اور دوسری جگہ دوزوں فریق ایک دوسرے کو تھوڑے دکھائے گئے۔ تاکہ خدا کا فیصلہ ہو کے رہے اور وہ ہے اسلام کا غلبہ اور مسلمانوں کی شوکت کا مظاہرہ۔



مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿۴۳﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا

باتہ جو ہونے والی ہے اور اللہ کی طرف تمام امور کی بازگشت ہے لئے وہ جو ایمان لائے جب

لَقِيْتُمْ فِئَةً فَأُتْبِعُوْا وَادْكُرُوا لِلَّهِ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ ﴿۴۴﴾

ملاقات کرو شکر سے تو ثابت رہو اور یاد کرو خدا کو زیادہ تاکہ تم کامیاب ہو

وَاطِيعُوا لِلَّهِ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ

اور اطاعت کرو اللہ اور اس کے رسول کی اور نہ آپس میں جھگڑو درندہ کمزور ہو گئے اور

رِيْحِكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِيْنَ ﴿۴۵﴾ وَلَا تَكُونُوا

تمہاری شان میں جائے گی اور صبر کرو تحقیق اللہ صابروں کے ساتھ ہے اور نہ ہو مثل ان

كَالَّذِيْنَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَ

کے جو نکلے اپنے گھروں سے اترتے ہوئے اور لوگوں کو دکھاتے ہوئے حالانکہ

يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطٌ ﴿۴۶﴾

وہ روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور اللہ ساتھ اس کے جو وہ عمل کرتے ہیں آگاہ ہے

## رکوع نمبر ۲

فِئَةً :- اس کا معنی ہے جماعت، لشکر، گروہ اور اس سے مراد کافر گروہ ہے کیونکہ مومنوں کو جس گروہ و لشکر کے مقابلے میں ثابت قدمی کا حکم دیا گیا ہے۔ ضروری ہے کہ وہ کافر ہی ہوگا۔ اسی قرینہ کی بنا پر فِئَتِہ کی صفت کافرہ کو حذف کر دیا گیا ہے۔

فَتَفْشَلُوا :- فشل سے ہے اور اس کا معنی ہے خوف کی وجہ سے بزدلی کا پیدا ہو جانا۔

رِيْحِكُمْ :- ریح کا معنی ہے عزت، دولت، شان اور شوکت وغیرہ

وَلَا تَكُونُوا :- یعنی تمہاری حالت کفار کی طرح نہ ہونی چاہیے جو اترتے ہوئے گاتے جاتے

ہوئے اور شراب نوشی و عیاشی کرتے ہوئے لوگوں کو اپنی شان دکھانے کے لئے نکلے بیرونی ہے کہ البوسفیان

وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ

اور جب زینت دی ان کے لئے شیطان نے ان کے اعمال کو اور کہا کہ کوئی غالب نہ ہوگا۔ تم پر

الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَآءَتِ الْفِئَتَيْنِ

آج لوگوں میں سے اور میں تمہارے ساتھ ہوں۔ پس جب دونوں لشکر ایک دوسرے

نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ

سے مٹے تو پلٹ گیا اپنی اڑیوں پر اور کہنے لگا میں تم سے بیزار ہوں کیونکہ میں وہ چیز دیکھ رہا ہوں

مَا لَأْتَرُونَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٢﴾

جو تم نہیں دیکھتے تحقیق میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور خدا سخت سزا دینے والا ہے

جب اپنا قافلہ بمعہ سامان تجارت صحیح و سالم بجا کر نکل گیا تو اس نے قریش کو پیغام بھیجا کہ اب واپس آ جاؤ تو ابو جہل نے جواب دیا کہ بدر میں ضرور جائیں گے جس کی وجہ یہ تھی کہ مقام بدر عربوں میں ایک مشہور میلہ گاہ تھا۔ جس میں سالانہ بڑا میلہ لگتا تھا اور اطراف و جوانب سے لوگ وہاں جمع ہوا کرتے تھے۔ ابو جہل کا خیال تھا کہ وہاں بدر میں تین روز قیام کریں گے۔ اونٹ نخر کریں گے لوگوں کے لئے عام نگر جاری کریں گے شراب کی مٹھلیں گرم ہوں گی اور رقص و سرود میں عیش و عشرت کا وقت گزاریں گے۔ پس تمام عربوں میں ہماری عظمت و شان کا ڈنکہ بچ جائے گا اور ان کے دلوں میں ہمارے رعب کا سکہ بیٹھ جائے گا چنانچہ وہ وہاں پہنچے اور فوج اسلام کے ہاتھوں ان کی سب کچھ فرسختم ہوئی اور موت کے پیالے پی کر غازن جہنم کے مہمان جا ہوئے۔

وَإِذْ زَيْنَ بَرِ كَيْتِهِمْ فِي قَرِيشٍ مَّكَ نَبِي بَدْرٍ كِي طَرَفٍ  
کفار قریش کو شیطان کا بہکانا

تیاری کی تو ان کو بنی کنانہ کے ساتھ سابقہ دشمنی اور لڑائی کا خیال آیا تو ارادے چھوڑ بیٹھے پس ابلیس سراقہ بن مالک کنانی کی شکل میں نمودار ہوا اور یہ سراقہ بنی کنانہ میں شریف قوم تھا تو اس نے وعدہ کیا کہ آج تم پر کوئی غالب نہ ہوگا اور بنی کنانہ سے کسی قسم کا خطرہ نہ کرو۔ میں خود تمہارے ساتھ چلتا ہوں۔ پس بدر میں پہنچے تو مسلمانوں پر خدا کی نصرت نازل ہوئی اور ملائکہ کی صفیں اتریں جن کو ابلیس سمجھتا تھا اور وہ لوگ اس سے بے خبر تھے۔ پس جب دونوں فوجوں کی ٹکڑی ہوئی



إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ

جیکہ کہتے تھے منافق اور جن کے دلوں میں بیماری تھی کہ فریب دیا ان کو

هُوَ أَعْدِيْنَهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

اپنے دین نے اور جو توکل کرے اللہ پر تحقیق اللہ غالب

حَكِيمٌ ۝۹۱ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ

حکمت والا ہے اور اگر دیکھے تو جب کہ لیتے ہیں کافروں کو فرشتے (برقت موت)

يَضْرِبُونَ وُجُوْهُهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۖ ذُوْقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝۹۲

مارتے ہیں ان کے منہ کو اور پشت کو اور یہ کہ چکھو جلنے کا عذاب

وقت ابلیس کے ہاتھ میں عارث بن ہشام کا ہاتھ تھا۔ فرشتوں کو دیکھ کر فوراً بھاگا۔ عارث نے پوچھا یہ کیا ہے اے سراقہ؟ کیا اس حالت میں ہمیں پھوڑ کر تو جا رہا ہے؟ تو ابلیس نے جواب دیا۔ میں وہ دیکھ رہا ہوں جو تم نہیں دیکھ رہے۔ عارث نے کہا تو کیا دیکھتا ہے؟ یہ شرب کے گزدر لوگ ہی تو ہیں؟ بس ابلیس نے عارث کے سینے میں ایک مچکا مارا اور بھاگ کھڑا ہوا۔ جس سے باقی لوگوں پر بھی بزدلی چھا گئی اور بھاگ کھڑے ہوئے۔

اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس نے فرشتوں کو نہیں دیکھا تھا بلکہ اس دشمن خدا کی ہمیشہ سے یہی عادت ہے کہ باطل کو حق کی ٹکڑ پر اکساتا ہے اور جب مشکل پڑ جائے تو کھسک جایا کرتا ہے پس اڑی مالا تروون کا معنی ہے کہ میں جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے۔ جب شکست خوردہ قریش واپس مکہ پہنچے تو انہوں نے سراقہ سے کہا کہ تم نے خوب ہمیں مصیبت میں پھنسا یا اور خود بزدل ہو کر بھاگ آئے تو سراقہ نے جواب دیا کہ میں تو بدر میں گیا ہی نہیں تھا اور نہ مجھے تمہارے جانے کا علم تھا بلکہ مجھے تو تمہاری شکست کے بعد واپسی کا پتہ چلا ہے اور بس۔ جب یہ لوگ مسلمان ہوئے تب انہیں معلوم ہوا کہ وہ شیطان ہی تھا۔

اہل معقول نے جن اور فرشتہ میں یہ فرق بیان کیا ہے کہ جن وہ ناری جسم ہے جو ہر شکل اختیار کر سکے حتیٰ کہ کتا اور سور بھی بن سکے اور فرشتہ وہ نوری جسم ہے جو ہر شکل میں ظاہر ہو سکے سوائے کتے اور سور کے۔ پس ابلیس کا دارالندوہ میں قتل پیغمبر کے مشورہ کے لئے۔ شیخ بخاری کی شکل میں آنا۔ بدر کے موقع پر سراقہ

ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيكُمْ وَاَنْ اَدُلَّهُ لَيْسَ بِظُلْمٍ

یہ اس لئے جو بھیجا تمہارے ہاتھوں نے اور تحقیق اللہ نہیں ظلم کرنے والا

لِلْعَبِيدِ ۱۵ كَذٰبِ اٰلِ فِرْعَوْنَ ۱۶ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوْا

بندوں پر مثل طریقے آل فرعون کے اور ان کے جو ان سے پہلے کافر تھے

بَايَاتِ اللّٰهِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوْبِهِمْ ۱۷ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ شَدِيْدٌ

ساتھ آیات خداوندی کے پس ان کو پکڑا اللہ نے بوجہ ان کے گناہوں کے تحقیق اللہ قوی ہے سخت

کی شکل میں آنا متفقہ تاریخی مسئلہ ہے اور اسی طرح جبرئیل کا وحیہ کلبی کی صورت میں حاضر بارگاہ نبوی ہونا بھی  
مسئلہ تاریخی حقیقت ہے

## رکوع نمبر ۳

اِذْ يَقُوْلُ ص ۲۴۲۔ جب جنگ بدر کے لئے تھوڑی تعداد میں مسلمان بے ہتھیار نکلے تو کفار کی ظاہری  
گردن کو دیکھ کر منافق آپس میں ایک دوسرے کو کہتے تھے کہ ان مسلمانوں کو اپنے دین نے دھوکہ دیا ہے۔ ان  
کا یہ خیال تھا کہ یہ مارے جائیں گے لیکن خدا کا فیصلہ اپنی جگہ محفوظ تھا وہ اسلام کی شوکت بڑھانا چاہتا تھا کہ  
نہتے کمزور اور کم تعداد مسلمانوں کا مسلح طاقتور اور کثیر التعداد کفار کو بری طرح شکست دیکر پسا کرنا اسلام کی  
صداقت کی دلیل بن جائے اور جہاں ایک طرف لوگوں کے دلوں میں اسلام کا سکہ بیٹھ جائے۔ وہاں  
کمزور اور تھوڑے مسلمانوں کے دلوں سے احساس کمتری ختم ہو جائے۔

بروایت عیاشی تفسیر "برہان" و "صافی" میں منقول ہے۔ جنگ بدر میں مسلمانوں کو پیاس کا شکوہ ہوا  
تو حضرت امیر علیہ السلام مشکیزہ لے کر کنویں پر گئے پس ایک تند و تیز ہوا کا جھونکا آیا۔ پھر دوسری مرتبہ پھر تیسری مرتبہ  
ایسا ہوا تو واپس آکر حضرت رسالت کو اطلاع دی۔ آپ نے فرمایا۔ پہلی مرتبہ جبرئیل ایک ہزار فرشتوں کے  
سہرا آ رہا تھا۔ دوسری مرتبہ میکائیل اور تیسری مرتبہ اسرافیل ایک ایک ہزار فرشتوں کے ساتھ وارد ہوئے۔ انہوں نے  
آپ کو سلام بھی کہا ہے اور وہ ہماری نصرت کے لئے پہنچے ہیں۔

ایک شخص کہتا ہے میں نے حضرت رسالت کی خدمت میں عرض کی کہ میں نے ابو جہل کی پشت پر ایک نشان  
دیکھا ہے تو آپ نے فرمایا وہ فرشتے کی مار کا نشان تھا۔ نیز ایک شخص نے عرض کی کہ میں ایک مشرک کو مارنے کیلئے

العقاب ﴿۵۱﴾ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰى

سزا دینے والا ہے یہ اس لئے کہ خدا نہیں بدلتا کسی نعمت کو جو کسی قوم پر انعام

قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرَ وَاَمَّا بِاَنْفُسِهِمْ ۗ وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ﴿۵۱﴾

کرسے یہاں تک کہ بدل ڈالیں وہ اپنے نفسوں کی حالت اور تحقیق اللہ سننے جاننے والا ہے

كٰذٰبٍ اِلٰ فِرْعَوْنَ ۗ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كٰذِبُوْا

مثل طریقے آگے فرعون کے اور ان کے جو ان سے پہلے تھے کہ جھٹلایا

بِآيٰتِ رَبِّهِمْ فَاَهْلَكَهُمْ بِيْذُنُوْبِهِمْ وَاَغْرَقْنَا اِل

اپنے رب کی آیات کو پس ہم نے ان کو ہلاک کیا جوہ ان کے گناہوں کے اور غرق کیا آگ

فِرْعَوْنَ وَاٰتٰى كُلُّهُمْ اٰظِمِيْنَ ﴿۵۲﴾ اِنَّ شَرَّ اَلْدَّوَابِّ عِنْدَ

فرعون کو اور ہر سب ظالم تھے تحقیق بدترین زمین پر چلنے والے

آگے بڑھا تو دیکھا کہ اس کا سترن سے پرواز کر گیا۔ آپ نے فرمایا۔ تجھ سے فرشتے نے اس کو پہلے قتل کر دیا۔ اور کہتے ہیں فرشتوں کے پاس لوہے کے گزرتھے کہ جب کافروں کو مارتے تھے تو ان کے زخموں سے آگ کے شعلے بلند ہوتے تھے۔ (مجمع البیان)

اِذْ يَتَوَفّٰى :۔ ظاہر اگرچہ جنگ بدر کے ساتھ متعلق ہے لیکن اس کا معنی عام ہے اور تمام کفار پر موت اسی طرح سخت ہوتی ہے۔ اسی بنا پر تو وارد ہے کہ مومن کے لئے موت جنت کا دروازہ ہے کہ موت کی راحت دنیا کی گزشتہ تمام تکلیفات اس کو بھلا دے گی اور موت کافر کے لئے دوزخ کا دروازہ ہے کہ موت کی سستی سے دنیا کے تمام عیش و آرام اس کو مقبول جائیں گے۔

كٰذٰبٍ اِلٰ فِرْعَوْنَ :۔ کذاب محلاً مرفوع ہے خبر ہے مبتدائے محذوف کی یعنی ذٰلِكَ اِلٰ فِرْعَوْنَ اور اس کا معنی ہے طریقہ اور لفظ آگ کی تحقیق اس جلد میں گزر چکی ہے مراد یہ ہے کہ کفار کو اتنا محبت کے بعد ہم عذاب کا مستحق قرار دیتے ہیں جیسا کہ فرعونوں یا ان کے قبل کافروں کو ہم نے ان کے گناہوں کے بدلے میں گرفتار کیا تھا لَمْ يَكُ :۔ اصل میں یكُوْنُ تھا۔ لم جازمہ کی وجہ سے فون کا ضمہ سکون سے بدلا تو واؤ اجتماع ساکنین کی وجہ سے حذف ہو گئی اور فون کو بنا پر کثرت استعمال کے لئے حذف کر دیا گیا۔

اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۵۵﴾ الَّذِينَ عَاهَدتَ مِنْهُمْ

اللہ کے نزدیک وہ ہیں جو کافر ہوئے پس وہ ایمان نہیں لاتے جن سے تم نے عہد لیا پس

ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿۵۶﴾

وہ توڑتے ہیں اپنے عہد کو ہر دفعہ اور وہ نہیں ڈرتے

فَمَا تَتَّقُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ

پس اگر ان کو قابو کرو لڑائی میں تو عبرت دلاؤ ان کے ذریعے بعد والوں کو تاکہ وہ

يَذْكُرُونَ ﴿۵۷﴾ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْبِذْ

نصیحت حاصل کریں اور اگر ڈرو کسی قوم سے تو ان کو

**علمی نکتہ** | كَانَ يَكُونُ :- کو اُم الافعال کہا جاتا ہے یعنی تمام فعلوں کی ماں کیونکہ كَانَ کا معنی ہے یا تھا اور يَكُونُ کا معنی ہوتا ہے یا ہوگا اور تمام فعلوں میں یہ معنی پایا جاتا ہے۔ اپنے مادہ کے مفہوم کے علاوہ جیسے ضَرَبَ اس کا مادہ کے لحاظ سے معنی ہے مارا۔ لیکن اس میں ہے یا تھا کا معنی خود بخود پایا جاتا ہے یعنی مارا ہے یا مارا تھا اسی طرح يَضْرِبُ کا معنی مارتا ہے یا مارتا تھا یا مارتا ہوگا یا مارے گا وغیرہ تو بہر کیف كَانَ سیکون کا معنی بہر فعل میں پایا جاتا ہے۔ بنا بریں یہ باب ام الافعال ہے پس ہجزم کی حالت میں بطور تحفیف اس کا وزن حذف ہو جانے سے اس کے معنی میں کوئی خرابی نہیں پڑتی اور لَمْ يَكُنْ لَمْ أَكْ کا معنی لَمْ یکن اور لَمْ اکن کا رہتا ہے لیکن باقی افعال میں یہ چیز نہیں ہے۔

مَغَيَّرَ ۲۴۴ :- یعنی خدا کسی قوم کی نعمت کو نہیں بدلتا جبکہ وہ خود نہ بدل جائیں۔ بروایت کافی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ خداوند کریم نے ایک نبی کو وحی کی کہ اپنی امت کو سنا دے۔ کوئی بستی اور کوئی قوم جو میری اطاعت پر ہوں اور خوشحال ہوں۔ پس میری خوشنودی کو چھوڑ کر میری ناراضگی کے کاموں میں لگ جائیں تو میں بھی ان کی خوشحالی کو ایسی حالت میں بدل دیا کرتا ہوں جو ان کو ناپسند ہو اور اسی طرح اگر کوئی بستی یا کوئی قوم میری نافرمانی پر ہو اور وہ سختی میں مبتلا ہوں۔ پس وہ میری معصیت سے میری خوشنودی کی طرف بدل جائیں تو میں بھی ان کی بد حالی کو خوش حالی کے ساتھ بدل دیتا ہوں۔ نیز آپ نے فرمایا میرے والد بزرگوار حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرمایا کرتے تھے کہ یہ خدا کی قضائے محکوم و مہر م ہے کہ کسی پر وہ نعمت

إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿۵۸﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ

پہلے آگاہ کر دو برابر تحقیق اللہ نہیں پسند کرتا خیانت والوں کو اور نہ گمان کریں وہ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَسَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿۵۹﴾ وَأَعِدُّوا لَهُمْ

جو کافر ہیں کہ ہم نکل گئے تحقیق وہ ہم کو عاجز نہیں کر سکتے اور تیار کرو ان کے لئے

مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ

جس قدر حاصل کرو قوت اور گھوڑے بندھے ہوئے کہ رعب قائم کرو

تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ ۚ لَا

ان کے ذریعہ سے اللہ کے دشمن اور اپنے دشمن پر اور دوسروں پر جو ان کے

بھیج کر اس سے چھینتا نہیں جب تک کہ اس سے کوئی ایسا گناہ سوز نہ ہو جس کی وجہ سے وہ سزا کا مستحق ہو گیا ہو اور یہی وجہ ہے کہ شکر نعمت نعمت کی زیادتی کا باعث ہوتا ہے اور کفر ان نعمت، نعمت کے سلب کا موجب ہو جاتا ہے۔

کَذَابٍ: کی لفظ کو دو دفعہ دہرانے کی وجہ یہ بیان کی گئی کہ پہلے مقام پر کفار قریش کے کفر کی فرعونوں کے کفر سے تشبیہ دے کر اخروی عذاب کے لئے دونوں کا یکساں طور پر مستحق ہونا بیان فرمایا اور دوسری جگہ تکذیب آیات میں دونوں کا ایک جیسا ہونا بیان کر کے دنیاوی عذاب میں دونوں کی یکساں گرفتاری بیان فرمائی۔

الدَّوَابِّ: دابہ کی جمع ہے۔ اس کا معنی ہے زمین پر چلنے والا۔ بعضوں نے کہا ہے کہ عہد شکنی کرنے والوں سے مراد یہود بنی قریظہ ہیں۔ جنہوں نے عہد کیا تھا کہ ہم مسلمانوں کے درپے آزار نہ ہوں گے اور ان کے خلاف دشمنوں کی امداد کریں گے لیکن انہوں نے عہد کو توڑ دیا اور کفار کی جنگ خندق کے موقع پر کافی امداد کی اور یکے بعد دیگرے عہد شکنی کا کردار پیش کیا۔ پس ان کے متعلق حکم ہے کہ اگر تم کو ان پر کامیابی حاصل ہو جائے تو ان کو ایسی عبرت ناک سزا دو کہ بعد والوں کو ایسی حرکات کی جرأت نہ ہو سکے اور پھر ایک قانون بتلایا کہ جب کسی قوم کی عہد شکنی کا اندیشہ ہو اور ان سے ایسے افعال معرض ظہور میں آئیں جو عہد و پیمان کے خلاف ہوں تو پہلے ان کو آگاہ کرو اور اتنا حجت کرو تا کہ تم دونوں کو برابر اطلاع رہے کہ اب عہد کی پاسداری ضروری نہیں رہی اور بغیر حجت تمام کئے ان سے نہ لڑو تا کہ وہ تم کو خائن نہ سمجھیں کیونکہ اللہ خائن کو دوست نہیں رکھتا۔

تَعْلُونَهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

علاوہ ہیں کہ تم ان کو نہیں جانتے اللہ ان کو جانتا ہے اور جو بھی کوئی چیز تم خرچ کرو گے راہِ خدا میں

يُوفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تظْلُمُونَ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ

تو تم کو پوری دی جائے گی اور تم کو خسارہ نہیں دیا جائے گا اور اگر وہ مائل ہوں واسطے صلح کے تو تم

فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَإِنْ

مائل ہو جاؤ اس کی طرف اور اللہ پر توکل کرو۔ تحقیق وہ سنے جاننے والا ہے اور اگر

تُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ

وہ تمہیں دھوکہ دینا چاہیں تو تحقیق اللہ کافی ہے وہ وہی ہے جس نے تیری مدد کی

اور تفسیر برطان و صافی میں امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ یہ آیتیں بنی اُمیہ کے حق میں اتریں اور وہی خلقِ خدا میں سے بدترین زمین پر چلنے والے تھے جنہوں نے باطنِ قرآن میں کفر کیا (بہر کیف ہر شخص بھی عہدِ خداوندی کو توڑ ڈالے وہ تاقیامت ان آیات کا باطنی مصداق ہے)

## رکوع نمبر ۴

سَبَقُوا ص ۲۲۶: یعنی جو کفار جنگ سے بچ کر بھاگ نکلے ہیں تو وہ یہ خیال نہ کریں کہ ہم نکل گئے بلکہ وہ ہیں عاجز نہیں کر سکتے۔ بلکہ پھر کبھی ان کی باری آجائے گی یا یہ کہ جو کفار دنیاوی عذاب سے بچ کر مہربانیتے ہیں ان کے متعلق وہ یہ نہ سمجھیں کہ وہ بچ گئے بلکہ وہ ہیں عاجز نہیں کر سکتے۔ آخر قیامت کا دن باقی ہے اور ہم ان کو دوبارہ زندہ کر کے پوچھ لیں گے۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ ص ۲۲۶: قوت سے مراد باختلاف آراء مفسرین، تیر اندازی یا اتفاق یا توکل یا مضبوط مورچے یا دیگر آلات حرب تلوار ڈھال وغیرہ اور رباط الخیل سے مراد دشمنوں سے جنگ کرنے کے لئے گھوڑے سرحد پر تیار رکھنا ہے۔

دشمن دین کے مقابلے میں جہاں ظاہری فتح کے لئے اسبابِ جنگ اور آلاتِ حرب

ضرب کی فراہمی کی ضرورت ہے وہاں جسم و وضع و لباس کی سچ دھج دشمنانِ خدا کو

سیاہِ خضاب

بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۝۱۳ وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ط لَوْ

بلا واسطہ بھی اور بذریعہ مومنوں کے بھی اور جمع کیا ان کے دلوں کو اگر تم

أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ

خارج کرتے زمین میں جو کچھ ہے سب تو نہ جمع کر سکتے ان کے دلوں کو

وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ط إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۱۴

لیکن اللہ نے جمع کیا ان کو تحقیق وہ غالب و دانا ہے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۵

اے نبی تجھے اللہ کافی ہے اور وہ جنہوں نے تیرا اتباع کیا مومنوں سے

مرعوب کرنے کا ایک بہترین اور کارگر حربہ ہے یہی وجہ ہے کہ حضورؐ نے جنگ خندق کھانچ کے موقع پر ہنرت علی علیہ السلام کو ناز و انداز سے چلتے ہوئے دیکھا جبکہ آپ عمرو بن عبدود کا سر قلم کر کے واپس خزاں خزاں آ رہے تھے اور کسی کہنے والے نے زبان طعن دراز کی تو حضورؐ نے فرمایا کہ اس چال کو خدا ناپسند فرماتا ہے لیکن اس وقت جبکہ دشمن دین کے مقابلہ میں جہاد کے لئے انسان نکلتے تو یہ چال خدا کو نہایت پسند ہے یعنی میدان جہاد و کارزار میں منگبرانہ چال بھی محبوب خدا ہے کیونکہ وہ دشمنان دین پر رعب کا ہتھیار ہے۔ اسی طرح لباس میں شان نظر آئے اور وضع میں بھی خوب بوانمردی کا مظاہرہ ہو۔ اسی بنا پر فرمایا ہے کہ بالوں پر سیاہ خضاب کرنا بھی دشمنوں کے مقابلے میں ہتھیار لگانے کے مترادف ہے۔ تفسیر بریلون میں امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے ایک قوم حضرت امام حسین علیہ السلام کے پاس آئی جبکہ آپ نے سیاہ خضاب لگایا ہوا تھا تو انہوں نے اس کے متعلق پوچھا پس آپ نے اپنی ریش مبارک کی طرف ہاتھ بڑھایا اور فرمایا لڑائی کے موقع پر جناب رسالتؐ نے اپنی فوج کو فرمایا تھا کہ بالوں پر سیاہ خضاب کر لو تاکہ دشمن کے مقابلے میں تمہاری قوت ظاہر ہو۔ یعنی یہ نہ سمجھیں کہ ہمارے مقابلے میں بوڑھوں کی فوج ہے گویا جوان بن کر جاؤ۔

بروایت فقہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ سیاہ خضاب عورتوں کے لئے باعث انس و محبت اور دشمنوں کے لئے باعث رعب و مصیبت ہے اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے اسی آیت مجیدہ کے متعلق فرمایا کہ دشمن کے مقابلہ میں تیاری کرنے میں سیاہ خضاب بھی داخل ہے۔

عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ص ۲۴۷۔ ان سے مراد مشرکین مکہ اور کفار عرب ہیں اور آخِرِينَ سے مراد یہودی لوگ یا اہل فارس یا منافق ہیں جو بوجہ خفیہ رہنے کے مومنوں پر اپنی دشمنی ظاہر نہ کرتے تھے۔

وَإِنْ يُرِيدُوا آتَاكُمْ ص ۲۴۷۔ پہلے حکم دیا کہ اگر وہ صلح کی خواہش کریں تو صلح کر لو اور اس آیت مجیدہ میں فرماتا ہے اگر وہ صلح کے بہانہ سے تمہارے ساتھ دھوکہ کرنا چاہیں تو تم اللہ پر توکل کرو۔ وہی تمہیں کافی ہے جس نے اپنے مخصوص ذرائع سے اور مومنین کے واسطے سے پہلے بھی تمہاری امداد فرمائی۔

**حضرت علیؑ ناصر پیغمبر ہیں** | تفسیر برہان میں بروایت ابن بابویہ ابوہریرہ سے منقول ہے کہ عرش پر لکھا ہوا ہے اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي مُحَمَّد

عبدی و رسولی ایدتہ بعلی۔ یعنی میں اللہ ہوں کوئی لائق عبادت نہیں سوائے میرے میرا کوئی شریک نہیں۔ محمد میرا عبد ہے اور اس کی مدد کی ہے میں نے ساتھ علیؑ کے اور هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنُصْرِهِ وہ وہی ہے جس نے تمہاری تائید کی اپنی نصرت سے اور خدا کی نصرت سے مراد علیؑ ہے اور بِالْمُؤْمِنِينَ میں بھی علیؑ داخل ہے پس خدا کی بلا واسطہ نصرت بھی علیؑ اور بالواسطہ نصرت بھی علیؑ ہے اور حلیۃ الاولیاء میں ابو نعیم نے ابوہریرہ سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت حضرت علیؑ کے حق میں اتری ہے اور ابن شہر آشوب نے تاریخ بغداد سے بروایت انس بھی یہی نقل کیا ہے کہ اس کا مصداق حضرت علیؑ ہے۔ اس مضمون کی دوسری احادیث بھی مروی ہیں۔

الْفَتْحِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ص ۲۴۸۔ قبل از اسلام قبیلہ اوس اور خزرج کے درمیان سخت دشمنی تھی جو بعد از اسلام دوستی سے تبدیل ہو گئی اور یہ لوگ انصار تھے۔

وَمَنْ آتَبَعَكَ ص ۲۴۸۔ بروایت "حلیۃ الاولیاء" ابوہریرہ سے منقول ہے کہ اس کا مصداق بھی حضرت علیؑ علیہ السلام ہے۔

علامہ علیؑ اعلیٰ اللہ مقامہ نے ان دونوں آیتوں کو حضرت علیؑ علیہ السلام کی خلافت کی نصوص میں شمار کیا ہے پہلی آیت هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنُصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ اور دوسری آیت يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ابن روز بہان ناصب متعصب نے پہلی آیت کے متعلق یہ تسلیم کیا ہے کہ واقعی اہل سنت کی روایات میں یہ روایت موجود ہے کہ یہ آیت حضرت علیؑ کے ساتھ بدر جہادنی تعلق رکھتی ہے لیکن بائیں ہمہ یہ آیت نص خلافت نہیں ہے۔

صاحب "دلائل الصدق" نے فرمایا ہے کہ "در منثور" سیوطی اور کنز العمال ج ۶، ص ۱۵۵ میں نیز "نیابیح المروۃ" میں منقول ہے کہ عرش پر تحریر موجود تھی جو پہلے گورچکی ہے اور ابوہریرہ، ابن عباس اور انس بن مالک



راویان حدیث نے اعتراف کیا ہے کہ آیت مجیدہ میں مومنین سے مراد حضرت علیؑ ہی ہیں تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ کا ایمان تمام مومنین کے برابر ہے۔ اسی لئے تو صیغہ جمع سے تعبیر کیا گیا ہے اور جب ایسا ہے تو حضرت علیؑ علیہ السلام کی تمام مومنوں سے افضلیت ثابت ہو گئی اور امامت بھی مخصوص ہو گئی خصوصاً جبکہ حضرت علیؑ کی تائید رسولؐ کی تصدیق عرش پر بھی تحریر ہے۔ پس ابن روز بہان کا یہ کہنا کہ علیؑ افضل مومنین میں سے ہیں حضرت علیؑ پر ظلم ہے اور ان کی حق تلفی ہے۔ آیت اور روایت تو صاف بتلائی ہیں کہ علیؑ افضل المومنین ہیں نہ کہ افضل مومنین میں داخل ہیں اور خداوند کریم نے علیؑ کی تائید کو اپنی تائید کے ساتھ مقرون کر کے ان کی اہمیت کو اور اجاگر فرمادیا ہے۔

دوسری آیت کے متعلق ابن روز بہان نے کہا ہے کہ اگر ثابت ہو بھی کہ یہ حضرت علیؑ کے حق میں ہے تو من جملہ فضائل علیؑ یہ بھی ایک فضیلت ہے اس میں نص خلافت کی کوئی بات نہیں ہے اور نیز اس نے کہا ہے ظہور آیت عام مومنین کے لئے ہے۔

تو صاحب "دلائل الصدق" نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ظہور آیت عام نہیں ہے بلکہ خاص ہے کیوں کہ یہاں مومنین میں سے وہ شخص مراد ہے جو رسولؐ کا متبع ہو اور اتباع میں قیود کا نہ ہونا بتلاتا ہے کہ اتباع علیؑ لا ینفک رکھتا ہو یعنی جملہ امور و فرامین رسالت میں ان کا تابع فرمان ہو۔ ایسا نہ ہو کہ کبھی اطاعت کرے اور کبھی جی چڑھے کسی وقت جی ہاں! اور کبھی کبھی نہیں جی! کرنے والا نہ ہو بلکہ اطاعت رسولؐ میں تن من و حن کی ہر قسم کی قربانی سے دریغ کرنے والا نہ ہو اور کسی وقت بھی اس کا فعل خلاف مرضی رسولؐ نہ ہو۔ پس اس اتباع کا دوسرا نام عصمت ہی ہے اور جو معصوم ہے بلا شک غیر معصوم پر وہ حاکم و امام ہے اور تمام امت کا اجماع ہے کہ سوائے علیؑ کے دوسرے صحابہ رسولؐ میں سے کوئی بھی معصوم نہیں۔

نیز رسولؐ کی کفایت میں خدا کا اپنی ذات مقدسہ کے ساتھ حضرت علیؑ کا ذکر کرنا حضرت علیؑ کی تمام مسلمانوں سے افضلیت میں نص قطعی ہے پس ان کی امامت ثابت ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ

لے نبی! اُتھارو مؤمنوں کو لڑائی پر اگر ہوں گے تم سے بیس

صَابِرُونَ يَغْلِبُوا إِمَّا تَيْنِمْ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا

جم کر رہنے والے غالب ہوں گے دوسو پر اور اگر ہوں تم سے ایک سو تو غالب ہوں گے ایک ہزار

مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۶۵﴾

پر ان میں سے جو کافر ہیں کیونکہ وہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں

الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ

اب تخفیف کر دی اللہ نے تم سے اور جانا کہ تم میں کمزوری ہے پس اگر ہوں گے تم سے

## رکوع نمبرہ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ :- اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے دور میں اگر کفار کی تعداد مؤمنوں سے دس گنا زیادہ ہوتی تھی تب بھی جہاد واجب تھا اور اس سے کنارہ کشی گناہ تھی کیونکہ بعد میں فرماتا ہے کہ اب خدا کی جانب سے تم پر تخفیف ہوئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کفار دُگنے ہوں تو جہاد واجب ہے اور اس سے کنارہ کشی حرام ہے اگر دگنی تعداد سے زیادہ ہوں تو جہاد ساقط ہے بنا بریں بعد از وفات پیغمبر حضرت علیؑ پر ہر دو اصولوں کی بناء سے باعتبار ظاہر قرآن جہاد ساقط تھا لہذا ان کے سکوت پر اعتراض کرنا قرآن سے ناواقفیت کی کھلی دلیل ہے۔

لَا يَفْقَهُونَ :- یعنی تمہارے غلبہ کی وجہ یہ ہے کہ تم لوگ اللہ پر ایمان رکھتے ہو پس اس کی نصرت تمہارے شامل مال ہے اور وہ لوگ چونکہ اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اس لئے وہ نصرت خداوندی سے محروم ہیں اور مخلوق رہتے ہیں۔

تفسیر برہان میں عیاشی سے مروی ہے کہ جب وفات پیغمبر کے بعد سقیفہ میں اجتماع ہوا اور عمر کے کہنے پر قنذ کو علیؑ کو بلانے کے لئے بھیجا گیا تو اس نے کہا تم کو خلیفہ بنا رہا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ پیغمبر نے سوائے میرے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا تھا وہ واپس گیا اور دوبارہ اگر کہا کہ آپ کو مسلمانوں کے فیصلہ پر چلنا ہوگا۔ آپ نے فرمایا مجھے رسول کی وصیت ہے کہ دفن کے بعد گھر سے باہر قدم نہ رکھوں۔ جب تک کہ تشریح کو جمع نہ کر لوں۔ وہ واپس

مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ

ایک سو جم کر لڑنے والے تو غالب ہوں گے دوسو پر اور اگر ہوں گے تم سے ایک ہزار تو غالب ہوں گے

بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۶۶﴾ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ

دو ہزار پر مجسم خدا اور اللہ ساتھ صابریں کے ہے نہیں ہے نبی کے لئے کہ اس

يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يَبْخُنَ فِي الْأَرْضِ ط تَرْيَدُونَ

کے پاس قیدی ہوں یہاں تک کہ سختی کرے زمین میں تم چاہتے ہو

عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۶۷﴾

فائدہ دنیا کا اور اللہ چاہتا ہے آخرت کو اور اللہ غالب دانا ہے

لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ

اگر نہ ہوتا لکھا ہوا اللہ کا پہلے سے تو البتہ پہنچتا تمہیں اس کے بارے میں جو تم نے لیا ہے

آیا اور پھر عمر بمع چند آدمیوں کے گیا۔ بی بی پاک نے دروازہ بند کر لیا اور ان کو خیال تھا کہ بغیر اذن اندر کوئی نہ قدم رکھے گا لیکن عمر نے پاؤں کی ٹھوک سے دروازہ توڑ دیا اور اندر داخل ہو کر حضرت علیؓ کو مجبور کر کے لائے۔ بی بی پاک نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ کو علیؓ کے سایہ سے محروم کرنا چاہتے ہو۔ اگر نازنہ آؤ گے تو میں بال پریشان چاک گریبان اپنے بابا کی قبر پر جا کر فریاد کروں گی چنانچہ حسنینؓ کو ساتھ لے کر قبر پیغمبرؐ کا رخ کیا تو حضرت علیؓ نے سلمان سے فرمایا۔ اگر بی بی نے گریبان چاک کر کے بال پریشان کر کے پیغمبرؐ کی قبر پر فریاد کی تو مدینہ پر عذاب خداوندی آجائے گا۔ پس سلمان نے اگر عرض کی تو بی بی نے فرمایا کہ علیؓ کے قتل پر مجھ سے صبر نہیں ہو سکتا۔ سلمان نے عرض کی۔ مجھے بھی علیؓ نے بھیجا ہے تو بی بی نے فرمایا۔ پس میں صبر کرتی ہوں۔ پس جب حضرت کو لے چلے اور قبر پیغمبرؐ کے پاس سے گزرے تو حضرت علیؓ نے قبر پیغمبرؐ کی دیکھ کر یہ آیت پڑھی یا بنی امی القوم استضعفونی..... الخ عمر نے کہا بیعت کرو۔ حضرت نے فرمایا۔ اگر نہ کروں تو پھر؟ پس عمر نے جواب دیا۔ ہم قتل کر دیں گے۔ آپ نے فرمایا تم اللہ کے بندے اور رسولؐ کے بھائی کو قتل کرو گے تو عمر نے جواب دیا۔ اللہ کا بندہ تو ٹھیک لیکن ہم رسولؐ کا بھائی تسلیم نہیں کرتے اور تین دفعہ اس فقرہ کو ڈھرایا اسی کے آخر میں ہے حضرت علیؓ نے بارگاہ خداوندی میں عرض کی۔ اے اللہ تو جانتا ہے کہ مجھے پیغمبرؐ نے فرمایا تھا اگر تیرے پاس ہمیں آدمی بھی جمع ہو جائیں تو جہاد کرنا اور تو نے بھی اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ اگر بیس صابریں

عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۶۸﴾ فَكُلُوا مِنَّمَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ

بڑا عذاب ہے جس کی سزا اس سے جو سب تم نے درحالیہ حلال و طیب سے اور ڈرو اللہ سے تحقیق

اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۶۹﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ

اللہ بخشنے والا مہربان ہے لئے نبی کہہ دیجئے ان کو جو تمہارے ہاتھ میں قیدی

الْأَسْرَىٰ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ

ہیں اگر جانے گا اللہ تمہارے دلوں میں اچھائی تو دے گا تم کو بہتر اس سے جو تم

مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۷۰﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ

سے لیا گیا ہے اور بخشنے گا تم کو اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور اگر ارادہ کریں تمہاری خیانت کا

فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۷۱﴾

تو تحقیق خیانت کر چکے ہیں اللہ کی اس سے پہلے پس تم کو غلبہ دیا ان پر اور اللہ جاننے والا دانائے

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

تحقیق جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیا اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ

اللہ کی راہ میں (مہاجر) اور جن لوگوں نے پناہ دی اور مدد کی (انصار) وہ بعض دوست ہیں

ہوں گے تو وہ سو پر غالب ہوں گے۔ اے اللہ! میرے پاس میں بھی موجود نہیں ہیں۔ تین دفعہ یہ فقرہ آپ نے دہرایا۔

حاشی پینچن ص ۲۵۲: جنگ بدر میں مسلمانوں کے نو آدمی یا گیارہ آدمی شہید ہوئے جن میں چار قرشی تھے اور باقی انصار

تھے اور سعد بن خثیمہ انصاری اسی جنگ میں شہید ہوا اور مشرکین کے ستر آدمی مارے گئے جن میں سے اکثر حضرت علی کے

ہاتھوں واصل جہنم ہوئے اور باقی سب مسلمانوں نے مارے تھے اور ستر آدمی ان کے قیدی ہوئے جن میں حضرت عباسؓ رسول

کے چچا بھی تھے۔ ان قیدیوں کو رسیوں سے جکڑ کر کھڑا کر دیا گیا تھا۔ قیدیوں میں حضرت عباسؓ کے کراہنے کی

آواز سن کر حضرت پیغمبرؐ کو نیند نہ آئی۔ جب آپ سے پوچھا گیا تو فرمایا۔ میرا چچا عباسؓ کراہ رہا ہے۔ اس لئے نیند

نہیں آ رہی۔ پس اس کو چھوڑا گیا تب آپ سوئے۔ آپ نے صحابہ سے فرمایا تھا کہ اگر چاہو تو ان قیدیوں کو قتل کر دو اور اگر

چاہو تو ان کو چھوڑ دو اور ان کا فدیہ لے لو لیکن ان کے بدلے میں تمہارے اتنے ہی آدمی شہید ہوں گے۔ مسلمانوں نے کہا۔ یہیں فدیہ لینے دیجئے اور اگر بعد میں ہمارے اسی قدر آدمی شہید ہو بھی گئے تو ہم راضی ہیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ان کو فدیہ لے کر چھوڑ گیا اور دوسرے سال جنگ احد میں مسلمانوں کے ستر آدمی شہید ہو گئے۔ آیت مجیدہ میں اسی بات کا حوالہ ہے کہ نبی کے لئے درست نہیں کہ اس کے پاس قیدی ہوں تاکہ فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دے یا ان پر احسان کر کے چھوڑ دے بلکہ اسی کا فرض ہے کہ سستی کرے اور گزار کو قتل کرے تاکہ دوسروں پر اسلام کا رعب قائم ہو کیونکہ یہ پہلا جہاد تھا اور اس میں سستی کی ضرورت تھی نہ کہ چھوڑ دینی۔

نوٹ: کتب ۲۵۴ یعنی اگر اللہ کا فیصلہ نہ ہوتا کہ بغیر تمام حجت کے وہ خدا نہیں بھیجتا اور چونکہ تم لوگوں نے فدیہ لے لیا ہے اور اس سے قبل خدا کا حکم موجود نہ تھا اور نہ اگر پہلے تم پر حجت تمام ہو چکی ہوتی تو اب ایسا کرنے سے تم پر عذاب نازل ہو جاتا۔

## رکوع نمبر ۶

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ص ۲۵۴ بدر کے وہ قیدی جو مسلمان ہو گئے اور وہ عباس، عقیل اور نوفل بن حارث تھے ان کے لئے خطاب ہے کہ اے پیغمبر ان کو کہہ دو اگر تمہاری نیت میں خلوص ہے تو جو فدیہ تم لوگوں سے لیا گیا ہے۔ خدا تم کو اس کا اچھا بدلہ دے گا اور جناب رسالت اکبر کے چچا حضرت عباسؓ فرماتے تھے کہ یہ آیت میرے اور میرے ساتھیوں کے حق میں اتری ہے کہ مجھ سے بیس اوقیہ سونا لیا گیا تھا اور اوقیہ بیس مثقال ہوتا ہے اور مثقال تقریباً نصف تولہ کے برابر ہوتا ہے اور اس کے بدلے میں مجھے بیس غلام ملے کہ ان میں کم سے کم کی قیمت بھی بیس ہزار درہم تھی اور مجھے زرمزم عطا ہوا۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ جمیع اموال مکہ سے یہ بہتر ہے اور اللہ سے منفرت کی امید رکھتا ہوں۔ بروایت قتادہ حضرت رسالت اکبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز ظہر کیلئے وضو کر چکے تھے کہ بحرین کا مال اسی ہزار پہنچ گیا اور آپ نے نماز سے پہلے اس کو تقسیم کر دیا اور عباس کو حکم دیا کہ تم اسے اٹھاؤ تو عباس کہتے تھے کہ یہ میرے لئے اس سے بہتر ہے جو مجھ سے لیا گیا تھا اور اللہ سے بخشش کی امید کرتا ہوں فَاَمَلَكُنْ يٰمُكَلِّمُكَ ان کی پہلی خیانت کفر و شرک تھی پس خدا نے ان پر حضور کو تسلط دے دیا اور فرماتا ہے اگر یہ خیانت کریں گے تب بھی خدا کو ان پر قدرت حاصل ہے وہ پھر انتقام لے گا۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْبِهِمْ ۲۵۵۔ بعضوں نے ولایت کا معنی وراثت کیا ہے کہ جو مسلمان ہجرت کر چکے تھے وہ ہجرت نہ کرنے والوں کی وراثت کے حقدار نہیں تھے کیونکہ اس وقت مہاجر و غیر مہاجر میں ایک دوسرے کی وراثت کا حق نہ تھا اور بعضوں نے اس کا معنی مدد و نصرت کیا ہے یعنی ہجرت نہ کرنے والوں کی دنیاوی امور میں تمہارے اوپر مدد واجب نہیں۔ ہاں اگر دین کے بارے میں ان کو تمہاری مدد کی ضرورت ہو تو ان کی مدد کرو بشرطیکہ تمہاری امداد ایسی قوم کے خلاف نہ ہو جس سے تمہارا عہد و پیمانہ قائم ہے پس اگر تمہارے ساتھ عہد و پیمانہ رکھنے والوں کے خلاف غیر مہاجر مسلمان تم سے مدد کی

بَعْضٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ

بعض کے اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت نہیں کی تو نہیں تمہارے لئے ان کی مدد

مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ

کرنا کچھ بھی یہاں تک کہ ہجرت کریں اور اگر تم سے مدد چاہیں دین میں تو تم پر ان

فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ مِّمَّا قَدْ وَادَّ اللَّهُ

کی مدد کرنا واجب ہے مگر اس قوم کے خلاف کہ تم میں اور ان میں عہد ہو اور اللہ

بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا

اس کو جو تم کرتے ہو جانتا ہے اور جو لوگ کافر ہیں بعض دوست ہیں بعض کے اگر ایسا

تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ

نہ کرو گے تو زمین پر بڑا فتنہ اور فساد ہوگا اور جو لوگ ایمان لائے اور

هَاجِرُوا وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَاؤُنَا وَمَنْ

ہجرت کی اور جہاد کیا راہ خدا میں اور جن لوگوں نے پناہ دی اور مدد کی

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ۚ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۚ

وہ ہی سچ منج مومن ہیں ان کے لئے بخشش اور پاکیزہ رزق ہے

خواہش کریں تو اس صورت میں ان کی مدد نہ کرو۔ کیونکہ عہد شکنی لازم آئے گی۔ اَلَا تَفْعَلُوۡا یعنی جو تم کو حکم دیا گیا ہے کہ مومن ایک دوسرے کے دوست بن کر رہیں اور ایک دوسرے کے کڑے وقت میں امداد کریں اور کفار سے دست بردار رہیں اگر اس ہدایت پر تم عمل نہ کرو گے تو فتنہ عظیم پھیلے گا کیونکہ مہاجر مسلمان اگر تم سے دینی امداد کی توقع بھی نہ رکھیں تو وہ بالآخر کفار کے دام تزدور میں پھنس جائیں گے

وَالَّذِينَ آمَنُوا ۚ پھر مہاجرین و انصار کی مدد سوائے فرما رہا ہے کہ وہ لوگ سچ مومن ہیں اور مدد ان لوگوں کی ہے

جو ایمان پر ثابت قدم ہے ورنہ جو لوگ بعد از پیغمبر یا ان پیغمبر میں ایمان سے مرتد ہو گئے اس قسم کی مدد صحیحہ آیت کے مصدق سے خارج ہے

ہجرت | دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف ہجرت کرنا بڑی فضیلت ہے۔ اسی بناء پر تو ہے بدوی شخص مہاجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ

اور جو لوگ ایمان لائے بعد میں اور ہجرت کی اور جہاد کیا تمہارے ساتھ تو وہ تم

مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ

میں سے تم اور صاحبان رحم بعض قریب ہیں بعض سے کتاب مشر

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٤٥﴾

میں تحقیق اللہ ہر شے کو جاننے والا ہے

کا پیشیاز نہ ہو یا پیشیاز کثیر ہوں تو اس کو ترجیح دی جائے جو ہجرت میں سابق ہو لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اب ہجرت کا معنی کیا ہوگا؟ تو بعض علمائے اعلام نے ذکر کیا ہے کہ مومن جس جگہ اپنے شہداء غزیب کو دشمنان دین کے غلبہ کی وجہ سے قائم نہ کر سکتا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ ایسی جگہ سے ہجرت کرے اور وہاں جائے جہاں مذہبی امور کی ادائیگی کر سکے۔ اسی طرح جہاں کوئی عالم دین موجود نہ ہو جو ذہنات شرعیہ کی تعلیم دے تو وہاں سے ہجرت کر کے ایسے مقام کو جائے جو نئے بنائے جہاں دین کا سیکھنا ممکن ہو نیز طلب علم کے لئے وطن چھوڑ کر عالم مسافرت میں وقت گزارا اگرچہ اصطلاحی طور پر اس کو ہجرت نہیں کہا جاسکتا لیکن ثواب اور فضیلت میں اس سے کم بھی نہیں ہے۔

**تفسیر**۔ ہر اس رکوع میں الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا میں مرتبہ دہرایا گیا ہے لیکن ہر ایک مقام پر غرض بیان ہے جہاد جہاد ہے پہلے جس مقام پر ذکر ہوا ہے وہاں جہادین و انصار کی باہمی برادری انس و محبت کے متعلق ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں اور چونکہ قدیمی دستور کے تحت وراثت بھی عقد وراثت و محبت کی بنا پر تقسیم ہوا کرتی تھی۔ پس آیت مجیدہ میں ہر جہاد اور غیر جہاد کے دریا سے ولایت کی نفی کی گئی کہ ان کا آپس میں سلسلہ وراثت بھی منقطع ہے اور دوسرے مقام پر جہاں اس فقرہ کا اعادہ کیا گیا ہے وہاں ہجرت کی فضیلت ذکر کی ہے کہ ہجرت کرنے والے مسلمان بغیر غزیر کے ہجرت نہ کرنے والوں سے افضل ہیں بلکہ ان کا ایمان حق اور وہ مومن حق ہیں پھر تیسرے مقام پر اس شبہ کا ازالہ کیا گیا ہے کہ مبادا لوگ یہ سمجھیں کہ اب سے پہلے جو لوگ ہجرت کر چکے ہیں صرف وہی اس فضیلت کے تقدر میں اور بعد کے ہجرت کرنے والے اس فضیلت سے محروم ہوں گے پس ارشاد فرمایا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ جو لوگ بعد میں ہجرت کریں وہ بھی اس فضیلت کے ایک ہوں گے۔ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ۔ یہ آیت پہلے حکم کے لئے نسخ ہے کہ اب وراثت عقد وراثت و محبت کے تحت نہ ہوگی بلکہ بجا وراثت ہوگی اور اس سلسلہ میں بھی بعض بعض سے اولیٰ میں چنانچہ بنا بر نسب کے وراثت کیلئے تین طبقے مقرر ہیں۔ پہلے کی موجودگی میں دوسرا محروم اور دوسرے کی موجودگی میں تیسرا محروم ہوگا اور قاعدہ کلیہ یہ کہ اقرب کی موجودگی میں ابعد محروم ہوگا۔ چنانچہ سلسلہ کی تفصیل تفسیر کی پوتھی جلد میں گورچکی ہے والحمد للہ رب العالمین ۲۰۶

تمت بالحقیر ۷ ذی الحجہ ۱۹۸۴ھ